

تفسير البحر المحيط

@ 444 @ الباري تعالى مطلع على ما في الضمائر ، لا يتفاوت علمه تعالى بخفاياها ، وهو مرتب على ما فيها الثواب والعقاب إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر . وفي ذلك تأكيد لعدم الموالة ، وتحذير من ذلك . .

{ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ } هذا دليل على سعة علمه ، وذكر عموم بعد خصوص ، فصار علمه بما في صدورهم مذكوراً مرتين على سبيل التوكيد ، أحدهما : بالخصوص ، والآخر : بالعموم ، إذ هم ممن في الأرض . .
{ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَالِمُ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ } فيه تحذير مما يترتب على علمه تعالى بأحوالهم من المجازاة على ما أكنته صدورهم . .

وقال الزمخشري : وهذا بيان لقوله { وَيُحَدِّثُكُمْ الْأَنْبَاءَ الَّتِي أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ } وهي ذاته المتميزة من سائر الذوات ، متصفة بعلم ذاتي لا يختص بمعلوم دون معلوم ، فهي متعلقة بالمعلومات كلها وبقدرة ذاتية لا تختص بمقدور دون مقدور ، فهي قادرة على المقدورات كلها ، فكان حقها أن تحذر وتتقي ، فلا يجسر أحد على قبيح ، ولا يقصر عن واجب ، فإن ذلك مطلع عليه لا محالة ، فلا حق به العذاب . إنتهى . وهو كلام حسن ، وفيه التصريح بإثبات صفة العلم ، والقدرة □ تعالى ، وهو خلاف ما عليه أشياخه من المعتزلة ، وموافقة لأهل السنة في إثبات الصفات . .

{ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مِّمَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مِّمَّا كَسَبَتْ وَرَأَى الْإِنْسَانُ مَا كَسَبَ } هذا بيان لقوله { وَيُحَدِّثُكُمْ الْأَنْبَاءَ الَّتِي أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ } وهو خلاف ما عليه أشياخه من المعتزلة ، وموافقة لأهل السنة في إثبات الصفات . .
{ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مِّمَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مِّمَّا كَسَبَتْ وَرَأَى الْإِنْسَانُ مَا كَسَبَ } هذا بيان لقوله { وَيُحَدِّثُكُمْ الْأَنْبَاءَ الَّتِي أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ } وهو خلاف ما عليه أشياخه من المعتزلة ، وموافقة لأهل السنة في إثبات الصفات . .
{ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مِّمَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مِّمَّا كَسَبَتْ وَرَأَى الْإِنْسَانُ مَا كَسَبَ } هذا بيان لقوله { وَيُحَدِّثُكُمْ الْأَنْبَاءَ الَّتِي أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ } وهو خلاف ما عليه أشياخه من المعتزلة ، وموافقة لأهل السنة في إثبات الصفات . .

وقال الزمخشري : { يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مِّمَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مِّمَّا كَسَبَتْ وَرَأَى الْإِنْسَانُ مَا كَسَبَ } هذا بيان لقوله { وَيُحَدِّثُكُمْ الْأَنْبَاءَ الَّتِي أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ } وهو خلاف ما عليه أشياخه من المعتزلة ، وموافقة لأهل السنة في إثبات الصفات . .
وقال الزمخشري : { يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مِّمَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مِّمَّا كَسَبَتْ وَرَأَى الْإِنْسَانُ مَا كَسَبَ } هذا بيان لقوله { وَيُحَدِّثُكُمْ الْأَنْبَاءَ الَّتِي أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ } وهو خلاف ما عليه أشياخه من المعتزلة ، وموافقة لأهل السنة في إثبات الصفات . .

والظاهر في بادء النظر حسنه وترجيحه ، إذ يظهر أنه ليس فيه شيء من مضعفات الأقوال السابقة ، لكن في جواز هذه المسألة ونظائرها خلاف بين النحويين ، وهي : إذا كان الفاعل ضميراً عائداً على شيء اتصل بالمعمول للفعل ، نحو : غلام هند ضربت ، وثوبي أخويك يلبسان ، ومال زيد أخذ ، فذهب الكسائي ، وهشام ، وجمهور البصريين : إلى جواز هذه المسائل . ومنها الآية على تخريج الزمخشري ، لأن الفاعل : بتود ، هو ضمير عائد على شيء اتصل بمعمول : تود ، وهو : يوم ، لأن : يوم ، مضاف إلى : تجد كل نفس ، والتقدير : يوم وجدان كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود . . .

وذهب الفراء ، وأبو الحسن الأخفش ، وغيره من البصريين إلى أن هذه المسائل وأمثالها لا تجوز ، لأن هذا المعمول فضلة ، فيجوز الاستغناء عنه ، وعود الضمير على ما اتصل به في هذه المسائل يخرج عن ذلك ، لأنه يلزم ذكر المعمول ليعود الضمير الفاعل على ما اتصل به ، ولهذه العلة امتنع : زيदाً ضرب ، وزيداً طن قائماً . والصحيح جواز ذلك قال الشاعر : % (أجل المرء يستحث ولا يد % . ري إذا يبتغي حصول الأمانى .) % .

أي : المرء في وقت ابتغائه حصول الأمانى يستحث أجله ولا يشعر . . .
و : تجد ، الظاهر أنها متعدية إلى واحد وهو : ما عملت ، فيكون بمعنى نصيب ، ويكون : محضراً ، منصوباً على الحال . وقيل : تجد ، هنا بمعنى : تعلم ، فتتعدى إلى اثنين ،