

دلائل الإعجاز

الحياة لا الحياة من أصلها وذلك لا يحرض عليه إلا الحي . فأما العادم للحياة فلا يصح منه الحرص على الحياة ولا على غيرها . وإذا كان كذلك صار كأنه قيل : ولتجدنهم أحرص الناس ولو عاشوا ما عاشوا على أن يزدادوا إلى حياتهم في ماضي الوقت وراهنه حياة في الذي يُستقبل . فكما أنك لا تقول هاهنا أن يزدادوا إلى حياتهم الحياة بالتعريف وإنما تقول حياة إذ كان التعريف يصلح حيث تُراد الحياة على الإطلاق كقولنا : كلُّ أحدٍ يحبُّ الحياة ويكره الموت . كذلك الحكم في الآية .

والذي ينبغي أن يُراعى أن المعنى الذي يوصف الإنسان بالحرص عليه إذا كان موجوداً حالاً وصفك له بالحرص عليه لم يُتصوّر أن تجعله حريصاً عليه من أصله . كيف ولا يحرض على الراهن ولا الماضي وإنما يكون الحرص على ما لم يوجد بعد . وشبهه بتنكير " الحياة " في هذه الآية تنكيرها في قوله عزّ وجلّ : (وللكم في القصاص حياة) . وذلك أن السبب في حُسْن التنكير وأن لم يحسن التعريف أن ليس المعنى على الحياة نفسها ولكن على أنه لمّا كان الإنسان إذا علم أنه إذا قتل قُتل ارتدع بذلك عن القتل فسلم صاحبه صارت حياة هذا المَهْموم بقتله في مُستأنف الوقت مستفاداً بالقصاص وصار كأنه قد حَيِيَ في باقي عمره به أي بالقصاص .

وإذا كان المعنى على حياة في بعض أوقاته وجب التنكير وامتنع التعريف من حيث كان التعريف يقتضي أن تكون الحياة قد كانت بالقصاص من أصلها وأن يكون القصاص قد كان سبباً في كونها في كافة الأوقات وذلك خلاف المعنى وغير ما هو المقصود ويُبَيِّن ذلك أنك تقول : لك في هذا غنى فتنكّر إذا أردت أن تجعل ذلك من بعض ما يُستغنى به . فإن قلت : لك في الغنى كان الظاهر أنك جعلت غناه به . وأمر آخر وهو أنه لا يكون ارتداع حتى يكون هم وإرادة . ليس بواجب أن لا يكون إنسان في الدنيا إلا وله عدوٌّ بهممٌ بقتله ثم يردعه خوف القصاص . وإذا لم يجب ذلك فمن لم بهممٌ إنسان بقتله فكيف ذلك الهمم لخوف القصاص ليس هو ممّن حَيِيَ بالقصاص . وإذا دخل الخصوم فقد وجب أن يقال " حياة " ولا يقال " الحياة " كما وجب أن يقال " شفاء " .