

فتح القدير

قد اختلف أهل العلم في قوله : 256 - { لا إكراه في الدين } على أقوال : الأول إنها منسوخة لأن رسول الله ﷺ قد أكره العرب على دين الإسلام وقتلهم ولم يرض منهم إلا بالإسلام والناسخ لها قوله تعالى : { يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين } وقال تعالى : { يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا أن الله مع المتقين } وقال : { استدعون إلى قوم أولي بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون } وقد ذهب إلى هذا كثير من المفسرين القول الثاني أنها ليست بمنسوخة وإنما نزلت في أهل الكتاب خاصة وأنهم لا يكرهون على الإسلام إذا أدوا الجزية بل الذين يكرهون هم أهل الأوثان فلا يقبل منهم إلا الإسلام أو السيف وإلى هذا ذهب الشعبي والحسن وقتادة والضحاك القول الثالث : أن هذه الآية في الأنصار خاصة وسيأتي بيان ما ورد في ذلك القول الرابع : أن معناها لا تقولوا لمن أسلم تحت السيف إنه مكره فلا إكراه في الدين القول الخامس : أنها وردت في السبي متى كانوا من أهل الكتاب لم يجبروا على الإسلام وقال ابن كثير في تفسيره : أي لا تكرهوا أحدا على الدخول في دين الإسلام فإنه بين واضح جلي دلائله وبراهينه لا تحتاج إلى أن يكره أحد على الدخول فيه بل من هداه ﷺ للإسلام وشرح صدره ونور بصيرته دخل فيه على بينة ومن أعمى ﷻ قلبه وختم على سمعه وبصره فإنه لا يفيد الدخول في الدين مكرها مقسورا وهذا يصلح أن يكون قولاً سادساً وقال في الكشاف في تفسيره هذه الآية : أي لم يجبر ﷻ أمر الإيمان على الإكراه والإجبار والقسر ولكن على التمكين والاختيار ونحوه قوله : { ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين } أي : لو شاء لفسرهم على الإيمان ولكن لم يفعل وبني الأمر على الاختيار وهذا يصلح أن يكون قولاً سابعاً والذي ينبغي اعتماده ويتعين الوقوف عنده : أنها في السبب الذي نزلت لأجله محكمة غير منسوخة وهو أن المرأة من الأنصار تكون مقلاة لا يكاد يعيش لها ولد فتجعل على نفسها إن عاش لها ولد أن تهوده فلما أجليت يهود بني نضير كان فيهم من أبناء الأنصار فقالوا : لا ندع أبناءنا فنزلت أخرجه أبو داود والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه والبيهقي في السنن والضياء في المختارة عن ابن عباس وقد وردت هذه القصة من وجوه حاصلها ما ذكره ابن عباس مع زيادات تتضمن أن الأنصار قالوا : إنما جعلناهم على دينهم : أي دين اليهود ونحن نرى أن دينهم أفضل من ديننا وأن ﷻ جاء بالإسلام فلنكرهناهم فلما نزلت خير الأبناء رسول ﷻ A ولم يكرههم على الإسلام وهذا يقتضي أن أهل الكتاب لا يكرهون على الإسلام إذا اختاروا البقاء على دينهم وأدوا الجزية وأما أهل الحرب فالآية وإن كانت تعمهم لأن النكرة في سياق

النفى وترىف الدين يفيدان ذلك والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب لكن قد خص هذا العموم بما ورد من آيات في إكراه أهل الحرب من الكفار على الإسلام قوله : { قد تبين الرشد من الغي } الرشد هنا الإيمان والغى الكفر : أي قد تميز أحدهما على الآخر وهذا استثناء يتضمن التعليل لما قبله والطاغوت فعلوت من طغى يطغي ويطغو : إذا جاوز الحد قال سيبويه : هو اسم مذكر مفرد : أي اسم جنس يشمل القليل والكثير وقال أبو على الفارسي : إنه مصدر كرهبوت وجبروت يوصف به الواحد والجمع وقلبت لامة إلى موضع العين وعينه إلى موضع اللام كجذب وجذب ثم تقلب الواو ألفا لتحركها وتحرك ما قبلها فقليل : طاغوت واختار هذا القول النحاس وقيل : أصل الطاغوت في اللغة مأخوذ من الطغيان يؤدي معناه من غير اشتقاق كما قيل : لآئ من اللؤلؤ وقال المبرد : هو جمع قال ابن عطية : وذلك مردود قال الجوهري : والطاغوت : الكاهن والشيطان وكل رأس في الضلال وقد يكون واحدا قال ابن تعالى : { يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به } وقد يكون جمعا قال ابن تعالى : { أولياؤهم الطاغوت } والجمع طواغيت : أي فمن يكفر بالشيطان أو الأصنام أو أهل الكهانة ورؤوس الضلالة أو بالجميع { ويؤمن با } { D بعد ما تميز له الرشد من الغي فقد فاز وتمسك بالحبل الوثيق : أي المحكم والوثقى فعلى من الوثاقة وجمعها وثق مثل الفضلى والفضل وقد اختلف المفسرون في تفسير العروة الوثقى بعد اتفاقهم على أن ذلك من باب التشبيه والتمثيل لما هو معلوم بالدليل بما هو مدرك بالحاسة فقليل : المراد بالعروة الإيمان وقيل : الإسلام وقيل : لا إله إلا الله ولا مانع من الحمل على الجميع والانفصام : الانكسار من غير بينونة قال الجوهري : فسم الشيء كسره من غير أن يبين وأما القصم بالقاف فهو الكسر مع البينونة وفسر صاحب الكشاف الانفصام بالانقطاع