

دلائل الإعجاز

ولا كان يرسخُ في النفوس هذا الرسوخُ وتنشعُبُ عروقه هذا التشعُّبُ مع الذي بانَ من تهاوُّته وسقوطه وفُحش الغلط فيه وأنك لا ترى في أديمه من أين نظرت وكيف صرفت وقلَّبت مصحَّحًا ولا تراه باطلاً فيه شَوْبُ من الحقِّ وزيفاً فيه شيءٌ من الفصاحة ولكن ترى الغشَّ بحتاً والغلط صرفاً ونسأل الله التوفيق .

وكيف لا يكونُ في إसारِ الأُخذةِ ومحولاً بينه وبين الفكرة مَن يسلم أن الفصاحة لا تكونُ في أفرادِ الكلماتِ وأنها إنما تكونُ فيها إذا ضُمَّ بعضها إلى بعض ثم لا يعلم أن ذلك يقتضي أن تكونَ وصفاً لها من أجل معانيها لا مَن أجل أنفسِها ومن حيثُ هي ألفاظٌ ونطقٌ لسانٍ ذاكَ لأنَّه ليس مَن عاقلٍ يفتح عينَ قلبه إلا وهو يَعْلَمُ ضرورةً أن المعنى في ضَمِّ بعضها إلى بعض تعليقٌ بعضها ببعض وجعلُ بعضها بسبب من بعض لا أن ينطقَ ببعضها في إثر بعض من غير أن يكون فيما بينها تعلُّقٌ ويعلم كذلك ضرورة - إذا فكَّر - أنَّ التعلُّقَ يكونُ فيما بين معانيها لا فيما أنفسِها . ألا ترى أنَّ لو جَهِدنا كلَّ الجَهد أن نتصوَّر تعلقاً فيما بينَ لفظين لا معنى تحتها لم نتصوَّر

ومن أجل ذلك انقسمتِ الكلامُ قسمَيْنِ : مؤوَّ تلفٍ وهو الاسم مع الاسم والفعلُ مع الاسم . وغيرِ مؤتلفٍ وهو ما عدا ذلك كالفعل مع الفعل والحرف مع الحرف . ولو كان التعلُّقُ يكونُ بين الألفاظِ لكان ينبغي أن لا يختلِفَ حالُها في الائتلافِ وأن لا يكونَ في الدنيا كلمتان إلاَّ ويصحُّ أن يأتلفا لأنه لا تنافي بينهما من حيثُ هي ألفاظٌ . وإذا كان كلُّ واحدٍ منهما قد أعطى يدَه بأن الفصاحة لا تكونُ في الكلمِ أفراداً . وأنها إنما تكون إذا ضُمَّ بعضها إلى بعض . وكان يكونُ المرادُ بضمِّ بعضها إلى بعضٍ تعليقَ معانيها ببعضها ببعض لا كونَ بعضها في الذُّطقِ على أثرِ بعض وكان واجباً إذا عُلِمَ ذلك أن يعلمَ أنَّ الفصاحة تجبُ لها من أجل معانيها لا من أجل أنفسِها لأنه محالٌ أن يكونَ سببَ ظهورِ الفصاحة فيها تعلقُ معانيها ببعضها ببعض . ثم تكون الفصاحةُ وصفاً يجب لها لأنفسها لا لمعانيها . وإذا كان العلم بهذا ضرورةً ثم رأيتهم لا يعلمونه . فليس إلا أن اعتزامهم على التقليد قد حالَ بينهم بين الفكرة وعرضَ لهم منه شبهُ الأُخذة .

واعلم أنك إذا نظرت وجدت مثلاًهم مثلاً مَن يرى خيالَ الشيء فيحسبُه الشيء .

وذاك

