

بداية المجتهد

- وأما ما يجوز من النكايه بالعدو فإن النكايه لا تخلو أن تكون في الأموال أو في النفوس أو في الرقاب أعني الاستعباد والتملك . فأما النكايه التي هي الاستعباد فهي جائزه بطريق الإجماع في جميع أنواع المشركين أعني ذكرانهم وإناثهم وشيوخهم وصبيانهم صغارهم وكبارهم إلا الرهبان فإن قوما رأوا أن يتركوا ولا يؤسروا بل يتركوا دون أن يعرض إليهم لا يقتل ولا باستعباد لقول رسول الله ﷺ " فذروهم وما حبسوا أنفسهم إليه " واتباعا لفعل أبي بكر وأكثر العلماء على أن الإمام مخير في الأسارى في خصال : منها أن يمن عليهم ومنها أن يستعبدهم ومنها أن يقتلهم ومنها أن يأخذ منهم الفداء ومنها أن يضرب عليهم الجزية . وقال قوم : لا يجوز قتل الأسير . وحكى الحسن بن محمد التميمي أنه إجماع الصحابة . والسبب في اختلافهم تعارض الآية في هذا المعنى وتعارض الأفعال ومعارضه ظاهر الكتاب لفعله E وذلك أن ظاهر قوله تعالى { فإذا لقيتم الذين كفروا فاضربوا الرقاب } الآية أنه ليس للإمام بعد الأسر إلا المن أو الفداء وقوله تعالى { ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض } الآية . والسبب الذي نزلت فيه من أسارى بدر يدل على أن القتل أفضل من الاستعباد وأما هو يستعبد لم أنه عبيد أبو وحكى . النساء واستعبد من وقد موطن ما غير في الأسارى قتل فقد E أحرار ذكور العرب وأجمعت الصحابة بعده على استعباد أهل الكتاب ذكرانهم وإناثهم فمن رأى أن الآية الخاصة بفعل الأسارى ناسخة لفعله قال : لا يقتل الأسير ومن رأى أن الآية ليس فيها ذكر لقتل الأسير ولا المقصود منها حصر ما يفعل بالأسارى بل فعله E وهو حكم زائد على ما في الآية ويحط العتب الذي وقع في ترك قتل أسارى بدر قال : بجواز قتل الأسير والقتل إنما يجوز إذا لم يكن يوجد بعد تأمين وهذا ما لا خلاف فيه بين المسلمين وإنما اختلفوا فيمن يجوز تأمينه ممن لا يجوز واتفقوا على جواز تأمين الإمام وجمهور العلماء على جواز أمان الرجل الحر المسلم إلا ما كان من ابن الماجشون يرى أنه موقوف على إذن الإمام . واختلفوا في أمان العبد وأمان المرأة فالجمهور على جوازه وكان ابن الماجشون وسحنون يقولان : أمان المرأة موقوف على إذن الإمام . وقال أبو حنيفة : لا يجوز أمان العبد إلا أن يقاتل . والسبب في اختلافهم معارضة العموم للقياس . أما العموم فقوله E " المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم " فهذا يوجب أمان العبد بعمومه . وأما القياس المعارض له فهو أن الأمان من شرطه الكمال والعبد ناقص بالعبودية فوجب أن يكون للعبودية تأثير في إسقاطه قياسا على تأثيرها في إسقاط كثير من الأحكام الشرعية وأن يخص ذلك العموم بهذا القياس . وأما اختلافهم في أمان المرأة فسببه اختلافهم في مفهوم

قوله E " قد أجرنا من أجزت يا أم هانئ " وقياس المرأة في ذلك على الرجل وذلك أن من فهم من قوله E " قد أجرنا من أجزت يا أم هانئ " إجازة أمانها لا صحته في نفسه وأنه لولا إجازته لذلك لم يؤثر قال : لا أمان للمرأة إلا أن يجيزه الإمام ومن فهم من ذلك أن إضاءه أمانها كان من جهة أنه قد انعقد وأثر لا من جهة أن إجازته هي التي صحت عقده قال : أمان المرأة جائز وكذلك من قاسها على الرجل ولم ير بينهما فرقا في ذلك أجاز أمانها ومن رأى أنها ناقصة عن الرجل لم يجز أمانها وكيفما كان فالأمان غير مؤثر في الاستعباد وإنما يؤثر في القتل وقد يمكن أن ندخل الاختلاف في هذا من قبل اختلافهم في ألفاظ جموع المذكر هل تتناول النساء أم لا ؟ أعني بحسب العرف الشرعي . وأما النكايه التي تكون في النفوس فهي القتل ولا خلاف بين المسلمين أنه يجوز في الحرب قتل المشركين الذكران البالغين المقاتلين . وأما القتل بعد الأسر ففيه الخلاف الذي ذكرنا وكذلك لا خلاف بينهم في أنه لا يجوز قتل صبيانهم ولا قتل نساءهم ما لم تقاتل المرأة والصبي فإذا قاتلت المرأة استبيح دمها وذلك لما ثبت " أنه E نهى عن قتل النساء والولدان وقال في امرأة مقتولة : ما كانت هذه لتقاتل " .

واختلفوا في أهل الصوامع المنتزعين عن الناس والعميان والزمنى والشيخوخ الذين لا يقاتلون والمعتوه والحراث والعسيف فقال مالك : لا يقتل الأعمى ولا المعتوه ولا أصحاب الصوامع ويترك لهم من أموالهم بقدر ما يعيشون به وكذلك لا يقتل الشيخ الفاني عنده وبه قال أبو حنيفة وأصحابه . وقال الثوري والأوزاعي : لا تقتل الشيخ فقط . وقال الأوزاعي : لا تقتل الحراث . وقال الشافعي في الأصح عنه تقتل جميع هذه الأصناف .

والسبب في اختلافهم معارضة بعض الآثار بخصوصها لعموم الكتاب ولعموم قوله E الثابت " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله " الحديث وذلك في قوله تعالى { فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم } يقتضي قتل كل مشرك راهبا كان أو غيره وكذلك قوله E " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله " . وأما الآثار التي وردت باستبقاء هذه الأصناف فمنها ما رواه داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس " أن النبي A كان إذا بعث جيوشه قال : لا تقتلوا أصحاب الصوامع " ومنها أيضا ما روي عن أنس بن مالك عن النبي E قال " لا تقتلوا شيئا فانيا ولا طفلا صغيرا ولا امرأة ولا تغلوا " خرجه أبو داود ومن ذلك أيضا ما رواه مالك عن أبي بكر أنه قال : ستجدون قوما زعموا أنهم حبسوا أنفسهم في فدعهم وما حبسوا أنفسهم له وفيه : ولا تقتلن امرأة ولا صبيا ولا كبيرا هرما " .

ويشبه أن يكون السبب الأملك في الاختلاف في هذه المسألة معارضة قوله تعالى { وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين } لقوله تعالى { فإذا انسلخ

الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم { الآية . فمن رأى أن هذه ناسخة لقوله تعالى { وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم } لأن القتال أولا إنما أبيض لمن يقاتل قال : الآية على عمومها ومن رأى أن قوله تعالى { وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم } وهي محكمة وأنها تتناول (قوله تتناول الخ : هكذا هذه العبارة ولينظر التناول بعد قوله يقاتلونكم تأمل ا ه مصححه) . هؤلاء الأصناف الذين لا يقاتلون استثناءها من عموم تلك وقد احتج الشافعي بحديث سمرة أن رسول الله ﷺ قال " اقتلوا شيوخ المشركين واستحيوا شرخهم " وكان العلة الموجبة للقتل عنده إنما هي الكفر فوجب أن تطرد هذه العلة في جميع الكفار . وأما من ذهب إلى أنه لا يقتل الحرث فإنه احتج في ذلك بما روي عن زيد بن وهب قال : أتانا كتاب عمر B ه وفيه : لا تغلوا ولا تغدروا ولا تقتلوا وليدا واتقوا الله في الفلاحين . وجاء في حديث رباح بن ربيعة النهي عن قتل العسيف المشرك وذلك " أنه خرج مع رسول الله ﷺ في غزوة غزاها فمر رباح وأصحاب رسول الله ﷺ على امرأة مقتولة فوقف رسول الله ﷺ عليها ثم قال : ما كانت هذه لتقاتل ثم نظر في وجوه القوم فقال لأحدهم : الحق بخالد بن الوليد فلا يقتل ذرية ولا عسيفا ولا امرأة " . والسبب الموجب بالجملة لاختلافهم باختلافهم في العلة الموجبة للقتل فمن زعم أن العلة الموجبة لذلك هي الكفر لم يستثن أحدا من المشركين ومن زعم أن العلة في ذلك إطلاقة القتال للنهي عن قتل النساء مع أنهم كفار استثنى من لم يطق القتال ومن لم ينصب نفسه إليه كالفلاح والعسيف . وصح النهي عن المثلة . واتفق المسلمون على جواز قتلهم بالسلاح واختلفوا في تحريقهم بالنار فكره قوم تحريقهم بالنار ورميهم بها وهو قول عمر . ويروى عن مالك وأجاز ذلك سفيان الثوري وقال بعضهم : إن ابتداء العدو بذلك جاز وإلا فلا . والسبب في اختلافهم معارضة العموم للخصوص . أما قوله تعالى { فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم } ولم يستثن قتلا من قتل . وأما الخصوص فما ثبت أن رسول الله ﷺ قال في رجل " إن قدرتم عليه فاقتلوه ولا تحرقوه بالنار فإنه لا يعذب بالنار إلا رب النار " واتفق عوام الفقهاء على جواز رمي الحصون بالمجانيق سواء كان فيها نساء وذرية أو لم يكن لما جاء " أن النبي E نصب المنجنيق على أهل الطائف " وأما إذا كان الحصن فيه أسارى من المسلمين وأطفال من المسلمين فقالت طائفة : يكف عن رميهم بالمنجنيق وبه قال الأوزاعي . وقال الليث : ذلك جائز ومعتاد من لم يجزه قوله تعالى { لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما } الآية . وأما من أجاز ذلك فكأنه نظر إلى المصلحة فهذا هو مقدار النكاية التي يجوز أن تبلغ بهم في نفوسهم ورقابهم . وأما النكاية التي تجوز في أموالهم وذلك في المباني والحيوان والنبات فإنهم اختلفوا في ذلك فأجاز مالك قطع الشجر والثمار وتخريب العامر ولم يجز قتل المواشي ولا تحريق النخل وكره الأوزاعي قطع الشجر المثمر وتخريب العامر كنيسة كان أو غير ذلك وقال الشافعي : تحرق البيوت والشجر

إذا كانت لهم معاقل وكره تخريب البيوت وقطع الشجر إذا لم يكن لهم معاقل .
والسبب في اختلافهم مخالفة فعل أبي بكر في ذلك لفعله E وذلك أنه ثبت " أنه E حرق نخل
بني النضير " وثبت عن أبي بكر أنه قال : لا تقطعن شجرا ولا تخربن عامرا فمن ظن أن فعل
أبي بكر هذا إنما كان لمكان علمه بنسخ ذلك الفعل منه A إذ لا يجوز على أبي بكر أن
يخالفه مع علمه بفعله أو رأى أن ذلك كان خاصا ببني النضير لغزوهم قال بقول أبي بكر ومن
اعتمد فعله E ولم ير قول أحد ولا فعله حجة عليه قال : بتحريق الشجر . وإنما فرق مالك
بين الحيوان والشجر لأن قتل الحيوان مثله وقد نهى عن المثلة ولم يأت عنه E أنه قتل
حيوانا فهذا هو معرفة النكايه التي يجوز أن تبلغ من الكفار في نفوسهم وأموالهم