

نقش تمدن نوین اسلامی در ایجاد وحدت امت با تأکید بر فقه سیاسی شیعه

نقش تمدن نوین اسلامی در ایجاد وحدت امت با تأکید بر فقه سیاسی شیعه

علی کارشناس^[1]

چکیده

تمدن نوین اسلامی، در اصول جهان‌شمول اسلام ریشه دارد. این اصول عبارت است از: توحید، جامعیت دین اسلام، عقل‌گرایی و خردورزی، علم‌گرایی، عدالت محوری، حریت و آزاداندیشی، تدین و معنویت‌مداری، اخلاق‌مداری اشاره کرد؛ این اصول که تمسک به آن ایجادگر وحدت امت اسلامی است. این مقاله بر این هدف است که نقش تمدن نوین اسلامی در ایجاد وحدت امت با تأکید بر فقه سیاسی شیعه و با بهره‌گیری از روش توصیفی-تحلیلی بررسی نماید. سؤال اصلی تحقیق حاضر آن است که نقش تمدن نوین اسلامی در ایجاد وحدت امت با تأکید بر فقه سیاسی شیعه چیست؟

یافته این مقاله این است که فقه سیاسی شیعه یک فقه تمدن‌ساز و دارای شمولیت و جامعیت است، تمدن نوین اسلامی نقشی بس عظیم در ایجاد وحدت امت اسلامی دارد.

واژگان کلیدی: تمدن، تمدن نوین اسلامی، فقه سیاسی، توحید، وحدت.

1. مقدمه

1-1. طرح مسئله

ضرورت توجه به تمدن نوین اسلامی، مورد توجه هر مسلمان متعهدی است؛ فقه سیاسی شیعه با تحقق انقلاب اسلام؛ توان خود را جهت مدیریت این جریان به صحنه آورده است تا دیگر شاهد گسستگی در میان مسلمانان روبه‌پرو نباشیم. در فضایی که سایه‌های فرهنگ مدرنیته همه‌ی ذهن‌ها را فرا گرفته است شناخت و تبیین چیستی و چگونگی تمدن نوین اسلامی و نقش آن در وحدت امت مسلمانان از جایگاه بسزایی برخوردار است. با توجه به اینکه جامعه اسلامی هر روز رو به پیشرفت است و این طبیعی است که با هر پیشرفتی در هر جامعه‌ای دشمنان آن‌ها نیز بیکار نمی‌نشینند و با ایجاد تفرقه و از بین بردن وحدت در بین مسلمین تمدن اسلامی را که از نظر خود غربی‌ها در سه تمدن اولیه موجود در جهان است را از بین می‌برند. بر این اساس و با توجه به تأکیده‌های مکرر مقام رهبری سؤال اصلی تحقیق حاضر آن است که نقش تمدن نوین اسلامی در ایجاد وحدت امت با تأکید بر فقه سیاسی شیعه چیست؟

2-1. اهمیت و ضرورت تحقیق

تحقیق پیرامون نقش تمدن نوین اسلامی در ایجاد وحدت امت؛ علاوه بر تأمین نیاز علمی در این زمینه، دارای فواید عملی و آرمانی است؛ با توجه به نظریه جهانی سازی غرب و توسعه طلبی غرب برای گسترش فرهنگ و تمدن غربی بر جوامع اسلامی؛ تنها راهکار و راهبرد نظری ما در برابر استیلاي تمدن غرب، شناخت و آگاهی از تمدن نوین اسلامی است که نقشی مهم و اساسی در تحقق وحدت امت اسلامی ایفا می‌کند.

پژوهش پیشینه 3-1. a)

«تاریخ ابن خلدون»، «تاریخ فرهنگ و تمدن اسلامی» تألیف جان احمدی، «فرهنگ و تمدن اسلامی» تألیف دکتر ولایتی درباره دستاوردهای تمدن اسلامی بحث کرده است؛ ولی هیچ یک از منابع مذکور مسئله نقش تمدن نوین اسلامی در ایجاد وحدت امت با تأکید بر فقه سیاسی شیعه را مورد کنکاش و بررسی قرار نداده‌اند؛ از این رو، پژوهش حاضر کم نظیر است.

4-1. فرضیه پژوهش

فرضیه ما این است که اصول تمدن نوین اسلامی در راستای تحقق وحدت اسلامی بر مبنای فقه سیاسی شیعه عبارتند از: فطرت توحیدی، عقلانیت و خردورزی، جامعیت دین اسلام، نظام امامت و رهبری الهی، امت واحده اسلامی، قانون فراگیر الهی و عدالت محوری.

روش پژوهش حاضر، توصیفی - تحلیلی است. در پژوهش حاضر از روش توصیف داده‌ها و تحلیل تاریخی با استفاده از منابع و روش اسنادی و مراجعه به کتابخانه و اینترنت استفاده شده است. تحقیق حاضر از نوع تحقیقات بنیادین است که با تأکید بر فقه سیاسی شیعه به بررسی و تجزیه و تحلیل اطلاعات و اسناد و مدارک برای یافتن نقش تمدن نوین اسلامی در ایجاد وحدت امت و قضاوت ارزشی پیرامون آنها می‌پردازد.

c) 2. شناسی مفهوم

i) 2-1. سیاسی فقه

واژه «فقه» در لغت به معنای فهم عمیق، ادراک خفی (ریزبینی) (سید نعمت‌الله جزایری، فروغ اللغات، 176) و دستیابی به مجهولات با استفاده از معلومات (راغب اصفهانی، المفردات فی غریب القرآن، ص642)، دانستن و ادراک است (ابن منظور، 1405ق، ج 13: 522) و در اصطلاح به معنای علم به احکام شرعی فرعی از روی ادله تفصیلی آن است (ابن مکی عاملی، 1419ق، ج 1: 40)

فقه سیاسی، شاخه‌ای از اندیشه سیاسی اسلام است که با تکیه بر روش‌شناسی اجتهاد، در عرصه اجتماع و سیاست، نحوه ارتباط فرد با دیگر شهروندان، پیوند شهروندان با دولت، ارتباط دولت اسلامی با دیگر دولتها و ارائه الگوهای مطلوب را بررسی می‌کند (سیدباقری، 1388/ 25)

ii) 2-2. تمدن

واژه‌ای تمدن یا Civilization در لغت به معنای شهرنشین شدن و اقامت در شهر است (معین، ج1: 1139؛ امین، 1425: 11) و در اصطلاح، مجموعه‌ای از پدیده‌های قابل انتقال اجتماعی است (ساروخانی، 1370، ج 1: 99؛ ر. ک. مشکانی سبزواری و فقیه، 1391: 30)

از دیدگاه نگارنده، تمدن به معنای تشکیل نظام‌های اجتماعی، تحت سیطره فرهنگ خاص است (ر. ک.).

آشوري، 1381 : 128) تمدن اسلامي، تمدني ديني است که همه مؤلفه‌هاي آن بر محور اسلام مي‌گردد... بدین ترتيب، تمدن اسلامي از همه ویژگی‌هاي تمدن الهي در چهارچوب آموزه‌هاي قرآني و متکي بر سنت پیامبر اکرم (ص) برخوردار است و مؤلفه‌هاي آن، دین، اخلاق، علم، عدالت، قوانین، مقررات، اصول ديني و غيره است (جان احمدي، 1388: 51-52). مقام معظم رهبري تمدن اسلامي را فضايي مي‌داند که انسان در آن فضا به لحاظ معنوي و مادي مي‌تواند رشد کند و به غايات مطلوبي برسد که خدای متعال او را براي آن غايات خلق کرده است. زندگي خوب و عزت‌تمندي داشته باشد، انسان عزيز، انسان داراي قدرت، داراي اراده، داراي ابتکار، داراي سازندگي جهان طبيعت. تمدن اسلامي به این معني است و هدف و آرمان نظام جمهوري اسلامي این است (بيانات مقام معظم رهبري، 22/03/1383).

اصول تمدن نوین اسلامي در قرآن کریم عبارت‌اند از: فطرت توحيديه (روم: 30)، عقلانيت و خردورزي (اسراء: 36)، نظام امامت و رهبري الهي (رعد: 7)، عدالت محوريه (حدید: 25)، جامعیت اسلام (نحل: 89)، امت واحد جهاني (نور: 55)، قانون یکپارچه جهاني (اعراف: 52)،

اسلامي نوین سازي تمدن 2-3. iii)

«تمدن سازي نوین اسلامي» عبارت است از: پیشرفت همه جانبه مظاهر مادي و معنوي مسلمانان در دو سخت افزاري و نرم افزاري تمدن اسلامي، جهت شکوفايي جامعه و رشد و بالندگي مسلمانان و دستيابي آنان به پیشرفت دنيوي و سعادت اخروي («معیني پور، مسعود و لک زايي، رضا، ارکان امت واحده و تمدن اسلامي از منظر امام خمينيه (قدس سره) و مقام معظم رهبري»، فصلنامه علمي-پژوهشي مطالعات انقلاب اسلامي، ش ۲۸، ص ۵۴-۵۵)

شکل گيري تمدن نوین اسلامي بايد با توجه به «مباني مشترک تمامی مذاهب اسلامي» و نه ايران شيعي باشد (بيانات مورخ ۱۳۹۰/۶/۲۶)

مهم ترین اصول تمدن نوین اسلامي که عناصری وحدت آفرین در میان امت اسلامي به شمار مي آيند، به شرح زیر است:

توحيديه فطرت 1. d)

سرشت و فطرت مشترک از بنیان های تمدن نوین اسلامی است که عاملی وحدت آفرین در میان مسلمانان به شمار می آید؛ چرا که عنصری فرا مذهبی است که خداوند متعال آن را به رسم امانت در نهاد مسلمانان بلکه همه انسانها قرار داده است:

وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ. (روم: 30)

پس، روی خود را متوجه آیین خالص پروردگار کن! این فطرتی است که خداوند انسانها را بر آن آفریده؛ دگرگونی در آفرینش الهی نیست؛ این است آیین استوار.

فطرت در جامعه جهانی اسلام میان همه مردم جهان پیوند برادری و اخوت مبتنی بر ایمان را برقرار می نماید و فراگیرترین عامل همگرای اجتماعی مؤمنان به شمار می رود. عامل اساسی جاودانگی اسلام، انطباق کامل دستورات اسلام با فطرت انسانی است. اتکا و وابستگی اسلام به روح و فطرت امری بدیهی و غیر قابل انکار است. از آنجا که روح و فطرت انسانها تغییرناپذیر است دین اسلام نیز که مبتنی بر فطرت آدمی است تغییر ناپذیر است، نیازهای متغیر و گوناگون بشری هرگز در پاسخ گویی دین نسبت به نیازهای ثابت انسانها، خللی ایجاد نمی کند. بدین ترتیب تطابق اسلام با فطرت یکی از رمزهای جاودانگی و جامعیت اسلام خواهد بود.

خردورزی و عقلانیت. 2. e)

عقلانیت و خردورزی از بنیان های تمدن نوین اسلامی است؛ به گونه ای که در اصول دین اسلام، تقلید جایز نیست و باید عقاید خویش را بر دلایل عقلانی و خردپسند، استوار ساخت. از سوی دیگر، در آیین مترقی اسلام، میان احکام و دستورات عقل و شرع، تلازم و هماهنگی وجود دارد که از آن تحت عنوان «قاعده ملازمه میان حکم عقل و حکم شرع»، یاد می شود:

كُلَّمَا حَكَمَ بِهِ الْعَقْلُ حَكَمَ بِهِ الشَّرْعُ وَ كُلَّمَا حَكَمَ بِهِ الشَّرْعُ حَكَمَ بِهِ الْعَقْلُ (ر.ک. طباطبایی، 1421، ج 16: 182)

هر چه را عقل حکم کند، شرع بر طبق آن حکم می کند و هر چه را شرع فرمان دهد، عقل نیز به آن

حکومت امام مهدي عليه السلام که منتهای اوج و اعتلای تمدن نوین اسلامی است؛ مبتنی بر عقلانیت و حکمت و خردورزی است امام باقر(علیه السلام) در این باره فرمود:

... مردم در زمان قائم(علیه السلام)از حکمت برخوردار میشوند تا آنجا که زن در خانههاش به کتاب خدا و سنت پیامبر (صلی الله علیه و آله) قضاوت میکند(نعمانی، : 158)

همچنین، فرمود:

هنگامی که قائم ما قیام کند، دستش را بر سر بندگان مدّنهدهد و به واسطه آن، عقلهاشان جمع شده و افکار و اندیشههاشان کامل میشود(مجلسی، 1403ق: ج 52 : 328)

مقام معظم رهبری عقلانیت را که یکی از شاخصههاى بارز و مهم تمدن اسلامی است، چنین تعریف کردهاند: «عقلانیت یعنی نیروی خرد انسان را استخراج کردن و آن را بر تفکرات و اعمال انسان حاکم قرار دادن. برای تشکیل مدینه فاضله و امت واحده اسلامی و تمدن بزرگ اسلام». (بیانات مقام معظم رهبری، 29/4/1388). به باور مقام معظم رهبری، تمدن نوین اسلامی و تشکیل امت واحده اسلامی نیازمند تربیت عقلانی است. (بیانات مورخ ۲۹/۴/۱۳۸۸)

ت جامعیه. 3. f)

جامعیت اسلام و توجه به تمام ابعاد وجودی انسان اعمّ از مادّی، معنوی، فردی و اجتماعی از بنیان های تمدن نوین اسلامی است. قرآن کریم می فرماید:

وَنَزَّلْنَا عَلَیكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ
لِّلْمُسْلِمِينَ (نحل: 89)

این کتابی که بر تو نازل کرده ایم توضیح همه چیز و هدایت و رحمت و بشارت مسلمانان است.

هیچ تری و خشکی، مگر اینکه در کتاب مبین خدا است.

اسلام به دلیل جامع نگری اش، هم جهات روحی و معنوی بشر را در نظر گرفته و هم به جهات مادی و جسمانی او توجه داشته است و برای تمام ابعاد وجودی او احکام و قوانینی مقرر کرده است و همین جامعیت و جامع نگری اسلام درباره انسان، این آیین آسمانی و الهی را فرا زمانی و فرا مکانی کرده است؛ زیرا انسان موجودی فرا زمانی و فرا مکانی است. برای نمونه اسلام استفاده از دنیا و لذات آن را، به شرط آن که از چارچوب موازین شرع، خارج نباشد و به معنویّت و کمال بشر ضرر نزند، تأیید کرده است و از سوی دیگر نیز کسب معنویّت و ترقی روحی را بر نادیده نگرفتن زندگی دنیوی مشروط نموده است؛ چنانکه امام سجاد (علیه السلام) می فرماید:

لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَرَكَ دُنْيَاهُ لِآخِرَتِهِ وَ لَا آخِرَتَهُ لِدُنْيَاهُ (جرعاملی، 1409، ج 17)

: 76)

از ما نیست کسی که دنیایش را برای آخرتش یا آخرتش را برای دنیایش رها کند.

از سوی دیگر، قوانین حکومت جهانی امام مهدی (ع) با نیازمندیهای ثابت و متغیر انسان، انطباق دارد و این دلیل دیگری بر جامعیت آن است.

از آنجا که نیازهای انسان، متنوع است، قوانین اسلامی نیز متنوع اند و به دو دسته قوانین ثابت و قوانین متغیر تقسیم می شوند و راهکار اسلام برای پاسخ گویی به نیازهای متغیر انسان، اجتهاد است. یکی از باورهایی که از متون آیات و روایات استفاده می شود و مورد اتفاق همه مسلمانان است ختمیّت دین اسلام است؛ لازمه ختمیّت دین اسلام، جاودانگی احکام آن است؛ چرا که بشر همواره نیازمند هدایت الهی است. اگر دین الهی، مخصوص زمان و یا مکان خاصی باشد، سبب محرومیّت انسانها و نسلهای دیگر، از دین می گردد و این امر با ادعای ختمیّت و جاودانگی دین اسلام منافات دارد.

امام رضا (علیه السلام) در این باره می فرماید: مردی از امام صادق (علیه السلام) پرسید، چگونه است که هر چه بیشتر، قرآن انتشار می یابد و تدریس می شود جز بر تازگی و طراوتش، چیزی افزوده نمی گردد، امام صادق (علیه السلام) فرمود:

لَأَنّ اللّٰهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلْهُ لَزْمَانَ دُونَ زَمَانٍ وَ لَا لِنَاسٍ دُونَ نَاسٍ فَهُوَ فِي كُلِّ زَمَانٍ جَدِيدٌ وَ عِنْدَ كُلِّ قَوْمٍ غَضٌّ إِلَيَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (مجلسي 1403، ج 17: 213؛ ابن بابويه 1378، ج 2، ص 130)

زيرا خداوند تبارک و تعالی، قرآن را براي زماني خاص و مردمي خاص نفرستاده است؛ پس قرآن تا روز قيامت در هر زماني جديد و براي هر قومي تازه خواهد بود.

در روايت ديگري آمده است:

حکم الهي و تکالیف خداوند در حق اولين و آخرين (انسانها) یکسان است؛ مگر آن که علّت يا پديدهاي پيش آيد که باعث دگرگوني حکم شود و نيز همگان نسبت به تغيير حکم، هنگام پيش آمدن حوادث همانندند و واجبات بر همه یکسان است. همان که از پيشينيان سؤال ميشود، از آيندگان نيز سؤال ميشود و مورد محاسبه قرار ميشود (کليني، 1401، ج 5: 18) همچنين «احکام اسلام محدود به زمان و مکان نيست و تا ابد باقي و لازم الاجرا است» (موسوي خميني، 1409: 25) به همين دليل، اسلام در کنار قوانين و احکام ثابتش داراي يك سلسله مکانيزمهاي است که مایه پاسخگويي به نيازهاي متغير انسان، متناسب با مقتضيات زمان مي گردد. دين اسلام بايد براي هر مسئله جديدي که در تمدن نوين اسلامي مطرح ميشود، راهکار داشته باشد و اين امر به جامعيت قوانين اسلام باز ميشود. مقام معظم رهبري مي فرمايند: روزي که در جامعه و کشور ما صد نفر، پانصد نفر، هزار نفر شخصيت روحاني مانند امام وجود داشته باشند، شما ببينيد چه حرکت عظيمي در اين جامعه به وجود خواهد آمد. وقتي در جامعه ما صدها نفر شخصيت داراي دانش دين و مسلط بر منطق و استدلال ديني در فلسفه و کلام و فلسفه جديد و محاجه با شبهه افکنان وجود داشته باشند، ببينيد چه اتفاق عظيمي در جامعه ميشود. وقتي به وسيله همين مجموعه، هزاران کتاب، مجله و مقاله هاي علمي در سطح دنيا با زبانهاي مختلف منتشر شود، شما ببينيد چه خورشيد فروزاني از اين نقطه عالم بر همه فضاي فکري جهان بشري پرتو خواهد افکند. تحقق همه اين امور ميسر است (بيانات مقام معظم رهبري، 22/3/1385).

ارادة الهي براي تعلق گرفته است که حاکمیت خویش را در زمینه تدبیر و اداره سیاسی جامعه به انسان‌هایی واگذار کند که تجلی ارادة اویند، هر چند این تفویض از قدرت و حاکمیت او نمی‌کاهد؛ این انسان‌هایی برگزیده «پیامبران و امامان(ع)» اند. حاکمیت در نظام جهانی قرآن به دست رهبر برگزیده الهي است که از جانب او اعمال حاکمیت می‌کند. حاکمیت امام به معنای حاکمیت قانون، عدالت، حق و معنویت است. جهان تحت حاکمیت الهي امام به جهانی معنوی تبدیل می‌شود که همگان را در مسیر تکامل و تعالی قرار می‌دهد. امام، قطب آرمانی و فکری جهان، [21] حاکمیت الهي را در نظام جهانی به اجرا می‌گذارد و همه ملت‌ها و سرزمین‌ها را تحت عنوان «امت واحد» به سوی کمال و تعالی سوق می‌دهد (ر.ک. جمالی، 1375: 161)

h) واحد امت 5.

از دیگر ارکان نظام جهانی قرآن کریم «تحقق وعده الهي پیرامون امت واحد جهانی» است. امت در نظام جهانی اسلام نویددهنده جامع‌های متکامل است که استعدادها و ارزش‌های انسانی در آن شکوفا می‌گردد و نیازهای بنیادین فطرت و روح انسانی در آن برآورده می‌شود. محور فعالیت و حرکت در آن نظام اجتماعی، «فطرت و هویت مشترک» و «فکر و ارادة توأم با ایمان و باور» می‌باشد (ر.ک. همان: 165) قرآن کریم، چنین نظامی را این‌گونه بشارت می‌دهد:

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ... (نور: 55)

خداوند به کسانی از شما که ایمان آورده و عمل شایسته انجام داده‌اند وعده داده است که آنان را خلیفه خود در زمین قرار خواهد داد، آن‌گونه که پیشینیان را خلیفه گردانیده است. و بدون شک، دینی را که برای آنها برگزیده است مستقر خواهد ساخت و همانا به آنها پس از يك دوره بیم و ناامنی امنیتی خواهد بخشید.

براساس آیات قرآن، همه پیامبران و پیروانشان یک امت‌اند و تفاوت‌های میان پیروان و پیامبران

هرگز دلیلی بر دوگانگی آنان نیست. بر همین مبنا، قرآن می‌کوشد تا با ترسیم دورنمای نظام واحد قرآنی امت واحده‌ای را ایجاد کند که در آن مردمان بر ایمان و توحید الهی متحد و متفق‌اند. قرآن کریم می‌فرماید: «وَإِنِّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ» (مؤمنون: 52)؛ این آیه به وحدت جامعه انسانی و حذف هرگونه تبعیض و جدایی دعوت می‌کند، به این بیان که همان‌گونه که خداوند متعال پروردگار واحد است، انسان‌ها نیز امت واحدند (مکارم شیرازی، 1366، ج 14: 258)

علامه طباطبایی نیز وحدت جهانی جوامع انسانی را امری یقینی دانسته که تنها با اسلام تحقق می‌یابد. از دیدگاه علامه، نوع انسان به حکم فطرتی که در او به ودیعت نهاده شده طالب کمال و سعادت حقیقی خود، یعنی دستیابی به عالی‌ترین مراتب زندگی مادی و معنوی، است و روزی به آن دست خواهد یافت. اسلام که دین توحید است برنامه‌چنین سعادت است (ر.ک. طباطبایی، 1421، ج 4: 131-132)

بر اساس روایات نیز، همه نقاط زمین تحت سیطره حکومت امام مهدی (علیه السلام) قرار می‌گیرد و عدالتش فراگیر می‌شود؛ امام باقر (علیه السلام) در این باره می‌فرماید:

الْقَائِمُ مِنْ ذَا... مُؤَيَّدٌ بِالنَّصْرِ تَطُوعِي لَهٗ الْأَرْضُ وَ تَطَاهَرُ لَهٗ الْكُنُوزُ يَدْلُغُ سُلْطَانُهُ الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ وَ يُطَاهِرُ اللَّاهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ دِينَهُ عِلِّي الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ فَالَا يَبْقَى فِي الْأَرْضِ خَرَابٌ إِلَّا قَدَّ عُمِرَ (ابن بابویه، 1395ق، ج 1: 331)

قائم ما (علیه السلام) با نصرت الهی تأیید می‌شود و زمین گنجهایش را بر وی آشکار می‌سازد و حکومتش، شرق و غرب عالم را فرا می‌گیرد و خداوند به وسیله او دنش را بر تمام ادیان، غلبه می‌دهد- هرچند مشرکان ناراحت شوند- پس در زمین خرابی‌ای باقی نمی‌ماند مگر آن که آباد گردد

6. الهی فراگیر قانون 6. i)

قانون فراگیر جهانی، که از مکتب انسان‌ساز اسلام و قرآن کریم سرچشمه می‌گیرد، از عناصر وحدت‌بخش جهانی‌شدن در قرآن کریم است. به اعتقاد مقام معظم رهبری، عامل اصلی دشمنی معاندان با ایران اسلامی محوریت قوانین الهی برگرفته از قرآن کریم است (ر.ک. بیانات مقام معظم رهبری، 26/6/1390). به

باور مقام معظم رهبري، هدف نهايي نظام اسلامي، ايجاد امت واحد اسلامي و تمدن اسلامي جديد است. (همان) از آنجاکه انسان مدني بالطبع است، ناگزير از آن است که نيازهاي خويش را با همکاري و تعاون و نظام اجتماعي به دست آورد. از سوي ديگر، تعارض و تزامم بين خواسته‌هاي بشري و روح سيري ناپذير وي نياز به قانون را تشديد مي‌کند. بهترين قانون قانوني است که از جانب آفريدگار انسان و به دور از هر تحريفي به دست بشر رسیده باشد، چراکه وي به بخوبي انسان و نيازهاي وي را مي‌شناسد و از قانون‌گذاري براي انسان هيچ‌گونه انتفاعي نمي‌برد (ر.ک. سبحاني، 1411؛ ج2: 24-30) اين قانون همان قانون حيات بخش قرآن کریم است؛ قرآن کریم از سوي خداوند متعال براي هدايت بشر به سوي کمال و سعادت نازل شده است و، از اين رو، تنها قانون جامع در ميان انسان‌هاست که مبتني بر فطرت است؛ قرآن کریم قادر است که انسان را در نظام جهاني قرآن به سعادت وعده داده شده الهی رهنمون سازد؛ خداوند سبحان در توصيف جامعيت قرآن کریم مي‌فرمايد:

وَلَقَدْ جِئْتُمُوهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ . (اعراف: 52)

و در حقيقت، ما براي آنان کتابي آورديم که آن را از روي دانش، روشن و شيوايش ساختيم، و براي گروهي که ايمان مي‌آوردند هدايت و رحمتي است.

امام خميني (ره) اعتقاد به محوريت قوانين قرآن را از پيش فرض‌هاي امت واحد و تمدن نوين اسلامي مي‌دانستند (موسوي خميني ره، صحيفه نور، ج 10: 449). مقام معظم رهبري نيز شکل‌گيري تمدن نوين اسلامي را مبتني بر «مباني مشترک همه مذاهب اسلامي» مي‌داند که مهم ترين منبع مشترک ميان مسلمانان ، همان قرآن کریم است (ر.ک. بيانات مقام معظم رهبري، 26/6/1390)

قرآن کریم، به صراحت، مسلمانان را به وحدت فراخوانده، از تفرقه فکني منع مي‌نمايد:

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا... (آل عمران: 103)

و همگي به ريسمان خدا چنگ زنيد و پراکنده نشويد.

بر اين اساس، وحدت مسلمانان و کاهش وابستگي به قدرتهاي بيگانه در ابعاد سياسي، فرهنگي و اقتصادي و حمايت از حقوق ملت‌هاي مسلمان در صحنه‌هاي بين‌المللي شکوفايي طرفيت وحدت امت اسلامي در

گیری نتیجه (z)

«تمدن سازی نوین اسلامی» پیشرفت همه جانبه مظاهر مادی و معنوی مسلمانان در دو سخت افزاری و نرم افزاری تمدن اسلامی، جهت شکوفایی جامعه و رشد و بالندگی مسلمانان و دستیابی آنان به پیشرفت دنیوی و سعادت اخروی است؛ در این میان نقش فقه سیاسی شیعه در تمدن سازی، هدایت و تکامل زندگی اجتماعی، نقشی فراگیر و مثبت است؛ از آنجا که دین برای اداره زندگی انسان در تمام جوانب آمده است (دین حداکثری) و تمدن برجسته ترین حیثیت زندگی انسان است. تمدن نوین اسلامی، با رویکردی کل نگر غایت جامعه سازی و امت سازی را ایفا می کند تا آن که امت واحد تشکیل شود. اصول تمدن نوین اسلامی عبارتند از: فطرت توحیدی، عقلانیت و خردورزی، جامعیت دین اسلام، عدالت محوری، نظام امامت و رهبری الهی، امت واحد و قانون فراگیر الهی؛ از این رو، تمدن نوین اسلامی نقشی بس عظیم در پویایی، شکوفایی و رشد جامع و همه سو نگر جامعه اسلامی در پی دارد. بی شک وحدت فرق اسلامی از شیعه و سنی باعث تمدن سازی شده و مشت محکمی بر دهان دشمنان اسلام است.

فهرست منابع

قرآن کریم.

نهج البلاغه.

[امام] خامنه ای، سیدعلی(1390) نرم افزار حدیث ولایت(بیانات و مکتوبات)، مؤسسه کامپیوتری نور، قم.

ابن مکی عاملی، محمد (شهید اول) (1419 ه. ق). ذکر الشیعه، قم، مؤسسه آل البيت لاحیاء التراث.

ابن منظور، محمد بن مکرم (1405 ه. ق). لسان العرب، بیروت، داراحیاء التراث العربی.

ابن بابویه، محمد بن علی (1378). عیون أخبار الرضا علیه السلام، تحقیق و تصحیح: مهدی لاجوردی، نشر جهان، تهران.

_ (1395). کمال الدین و تمام النعمه، تصحیح علی اکبر غفاری، تهران، اسلامیه.

اربلاستر، آنتونی (1367). ظهور و سقوط لیبرالیسم، ترجمه عباس مخبر، تهران، نشر مرکز.

اربلاستر، آنتونی (1367). ظهور و سقوط لیبرالیسم، ترجمه عباس مخبر، تهران، نشر مرکز.

امین، احمد (1425 ه. ق). ضحی الاسلام، بیروت، دارالکتاب العربی.

آشوری، داریوش (1381)، تعریف ها و مفهوم فرهنگ، تهران، آگه.

بهرزلك، غلامرضا (1386). سياست و مهدويت، قم، آيندة روشن.

پيشگاهي، زهرا (1380). نگرش ژئوپلتيكي بر پديدة جهاني شدن، تئوري نظامهاي فضا - منطقهاي، تهران، دورة عالي جنگ.

حاجتي، ميراحمدرضا (1381). عصر امام خميني، قم، بوستان كتاب.

حرعالمي، محمد بن حسن (1409 ه. ق). وسائل الشيعه، قم، مؤسسه آل البيت لاحياء التراث.

حرعالمي، محمد بن حسن (1409). وسائل الشيعه، قم، مؤسسه آل البيت لاحياء التراث.

حقيقت، صادق (1387). روششناسي علوم سياسي، قم، دانشگاه مفيد.

خبيبي، حسينبنحمدان (1419). الهدايه الكبري، بيروت، البلاغ.

ساروخاني، باقر (1370)، درآمي بر دائره المعارف علوم اجتماعي، تهران، كيهان.

سبحاني، جعفر (1411). الالهيات علي هدي الكتاب و السنه °° و العقل، قم، مكتب دارالاعلام الاسلامي.

سروش، عبدالكريم (1378)، مدارا و مديريت، تهران، صراط.

سيدباقري، سيد كاظم (1388). فقه سياسي شيعه، قم، پژوهشگاه فرهنگ و انديشه اسلامي.

صافي گلپايگاني، لطفالله (1380). منتخبالاثر، قم، مكتب آيت الله صافي گلپايگاني.

طاهرزاده، اصغر (1391) تمدن زايي شيعي، اصفهان، لب الميزان.

طباطبايي، محمدحسين (1421 ه. ق). الميزان في تفسير القرآن، قم، مؤسسه نشر اسلامي.

طبرسي، ابوعلي فضلبنحسن (1406). مجمعالبیان في تفسير القرآن، تهران، ناصر خسرو.

طیب، عبدالحسین(1378). اطیب البیان، تهران، انتشارات اسلام.

عروسی حویزی، عبد علی بن جمعه(1415). تفسیر نور الثقلین، قم، انتشارات اسماعیلیان.

عمید، حسن (1342). فرهنگ لغت فارسی عمید، تهران، کتابخانه سینا.

فیض کاشانی، محمد بن مرتضی(1361)محجّه الیضاء فی تہذیب الاحیاء، قم، اسلامی.

کلینی، محمد بن یعقوب (1401 ه. ق). الکافی، به تصحیح علی اکبر غفاری، بیروت، دارالاضواء.

مجلسی، محمد باقر (1403 ه. ق). بحار الانوار، بیروت، دار احیاء التراث العربی.

مطهری، مرتضی (1362). خدمات متقابل اسلام و ایران، قم، صدرا.

معینی پور، مسعود و لک زایی، رضا، ارکان امت واحده و تمدن اسلامی از منظر امام خمینی(قدس سرّه) و مقام معظم رهبری»، فصلنامه علمی-پژوهشی مطالعات انقلاب اسلامی، دوره 9، ش 28، بهار 1391، ص 54-55

مکارم شیرازی، ناصر (1366). تفسیر نمونه، تهران، دارالکتب الاسلامیه.

موسوی خمینی، سید روح الله (1409). صحیفه نور، تهران، مؤسسه تنظیم و نشر آثار امام خمینی.

الهلالی، سلیم بن قیس(1405). کتاب سلیم بن قیس الهلالی، تحقیق و تصحیح: محمد انصاری زنجانی خوئینی، قم، الهادی.

الیاده، میرچا (1374). فرهنگ و دین، ترجمه هیئت مترجمان، تهران، طرح نو.

[11]. استاد حوزه علمیه قم، دکتری فقه و اصول و پژوهشگر پژوهشگاه امام صادق(علیه السلام)؛ 09371896707

[12]. امام، قطب ایدئولوژیک نظام جهانی اسلام، از طریق گزینش الهی و بیعت مردمی، سکان هدایت جامعه بشری را به عهده دارد. امیرمؤمنان امام را به «قطب الرّحّاء»، یعنی محوری که سنگ آسیاب به دور آن می‌چرخد، تشبیه فرموده است: «وَأَنَّهٗ لَيَعْلَمُ أَنَّ مَحَلَّيْهَا مَحَلُّ الْقُطْبِ مِنَ الرَّحَّاءِ» (نهج البلاغه، خطبة 3)؛ درحالی‌که او (خلیفه) نیک‌میدانست که موقعیت و نقش من (امیرمؤمنان) چون قطب در سنگ آسیاب است.