

الوحدة الإسلامية وضرورتها الحياتية للمسلمين الإندونيسيين

الوحدة الإسلامية وضرورتها الحياتية للمسلمين الإندونيسيين

التحديات والآليات [1]

بقلم: الأستاذ الدكتور سويرمان شكور، الماجستير

الأستاذ فى كلية أصول الدين، جامعة والى سنجو الإسلامية بسمارنج إندونيسيا

نائب الرئيس من الرئاسة المحمدية جاوى الوسطى إندونيسيا

أ- التقديم وتثبيت الأحكام

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين، وبعد: بعد ما تناولت دعوة من أحد موظف السفارة الإيرانية بجاكرتا لمشاركة المؤتمر الدولى الثامن والعشرون للوحدة الإسلامية تحت عنوان "الأمة الإسلامية الواحدة: التحديات والآليات"، انا أقدم رجلا لأجيب تلك الدعوة الكريمة، وذلك طبعاً بالإذن من سيادة رئيس جامعة والى سنجو الإسلاميه بسمارج جاوى الوسطى إندونيسيا، ومن رئيس الرئاسة المحمدية المركزية الإندونيسية بجاكرتا.

نظراً إلى الموضوع الذى عقده المؤتمر يعنى عن وحدة الأمة الإسلامية، كان الباحث يباليه منصرح الصدر ويرى بأن الموضوع ذو أهمية ماسة لتقريب سائر الأمة الإسلامية المختلفة حسب تيارهم فى المذاهب الإسلامية، فقهية كانت أم اعتقادية.

نظراً إلى ذلك فإن الباحث أيقن بأن كل متعنى الدين الإسلامى بحيث يشهد بوحدانية الله وأيضاً يشهد برسالة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ويعترف متيقناً على سائر أركان الإيمان والإسلام سلم فى العاجل

والآجل. يقول سبحانه وتعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا، خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَدْخُونَ عَنْهَا وَحَافًا وَلَا (الكهف: 107-108) وكذلك ذكره سبحانه فى سورة أخرى: إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أُنزُلًا تَخَافُوهُمُ وَلَا تَخَافُكُمْ وَاللَّهُ يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ وَأَبْشَرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ (فصلت السجدة: 41: 30). أضيف إلى ذلك بأن الآية كما عرفنا بيان عن حسن حال المؤمنين، [2] فى أي مكان كان فى هذه الدنيا وعن أية الصيغة المذهبية من المذاهب الإسلامية مع اتباعهم بالأعمال الصالحة.

وجميع المذاهب الإسلامية المختلفة ألوان طرق تعبدها ، كما قال سيد محمد أبو زهرة فى كتابه [3] " تاريخ المذاهب الإسلامية" كلها يتفق بأن المصدر الأول لتعبده النصوص من كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم. ولذلك لأن كل المذهب يتأسس فى جميع أموره الدنيوية ولاسيما أمورهم الأخروية على القرآن والسنة يلزم على متعنيه أن يبتعدوا من الاختلاف فى الأمور الإسلامية. [4] فالقرآن هو كلي هذه الشريعة الذى يتضمن كل قواعدها وأصولها، وإن كان لايشتمل على أكثر فروعها، والسنة هي التى فصلت هذه الفروع وأتمت بيان الكثير منها. ووضعت الأعلام ليفى على هذه النصوص ما يجد للناس من أحداث، ولم يكن لأحد أن يفصل الشريعة عن هذين الفصلين، لأنهما عمودها، والمرجع الذى يرجع إليه.

ذلك لأن الشريعة دين يجب اتباعه، وليست قائمة على العقل المجرد، أو التجربة الإنسانية وحدها، إنما هي شريعة السماء الخالدة إلى أهل الأرض ما بقيت وما بقى الناس إلى يوم الدين. الدين دائما مرجعه الأول إلى النقل وإن كان الإسلام موافقا فى قضاياها للعقل، حتى يقول أعرابى إنى ما رأيت محمدا يقول فى أمر افعل والعقل يقول لا تفعل، وما رأيت محمدا يقول فى أمر لا تفعل، والعقل يقول افعل. وإذا كان الأصل فى كل دين هو النقل، والشريعة الإسلامية دين، فلا بد أن يكون أساسها النقل. [5]

ويليه أحيطكم علما، بأن الباحث سوف يبحث عن تفرق المؤمنين فى المذاهب فقهيا كان أم اعتقاديا خصوصا بإندونيسيا معتبرا من شتى المذاهب التى يعتقدونها سائر المسلمين فى العالم. لذلك فإن الباحث فى هذه المقالة البسيطة فى حاجة إلى أن يدرس ما هو جديد باستمرار ليساهم سد الثغرات التى يشاهدها فى مجالها، ثم هو فى حاجة إلى أن يكثر من تحقيق النصوص ونشرها ليحصل على مادة جديدة لبحوثه، وما أكثر ما يزال مجهولا من النصوص، وما أكثر ما يزال فى بطون المكتبات من مخطوطات.

والباحث سوف يعتمد فى إعداد البحث على المنهج الاستنباطى عن طريق دراسة كتاب القرآن الكريم والحديث الشريف والسنة النبوية الشريفة وما ورد من أقوال وأفعال الخلفاء الراشدين وتابعيهم وكبار

أئمة الفقه الإسلامي للوصول إلى المبادئ والأحكام العامة لأداء تلك الوظيفة من منظور إسلامي.

ب- أسباب الخلاف بين المذاهب

وجدير بالباحث قبل كل الشئ أن يقوم بتبيين عما سبق، بأن الصحابة كانوا يختلفون في اجتهادهم وآرائهم، وقد ينتهون بعد المناقشة إلى رأي يستقرون عليه فيكون ذلك إجماعاً، وذلك أكثر ما يكون في المسائل العامة. وقد يستمر اختلافهم وذلك لسببين: الأول، وجود اختلافهم حول النصوص، إما لسبب احتمال النص معنيين، كما اختلفوا في مدلول لفظ القرء مثل قول تعالى " وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّنَّ بِمَا أَنفَسْنَ مِنْهُنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ" [61] ، وإما لسبب تعارض طواهر الآيه، كاختلافهم في عدة الحامل المتوفى عنها زوجها، مثل قول تعالى: وَأُولَاتُ الْأَعْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَصَّعْنَ أَعْمَالَهُنَّ، [71] والآيه: وَالسَّادِقِينَ يُتَّوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّنَّ بِمَا أَنفَسْنَ مِنْهُنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا. [81] فالآيه الأولى بعموم لفظها يستفاد منها أنها تشمل الحامل المتوفى عنها زوجها، والمطلقة، والآيه الثانية يستفاد من عموم نصها أنها تشمل المتوفى عنها زوجها سواء أكانت حاملاً أم كانت غير حامل. فكانت الحامل المتوفى عنها زوجها يتعاورها نصاباً يبدو التعارض بينهما، ولذلك اختلف الصحابة.

والآخر، اختلاف حول النص، إما لسبب اختلاف في الرأي، فإنه باب واسع، ولكل مجتهد نظره واتجاه فكره، وقد يرى ما يرى الآخر ويظهر أن كثرة الاختلاف كان منشؤها ذلك، مثل اختلافهم في ميراث الجد، أبي الأب مع الأخوة والأخوات الأشقاء. [9]

ج- تاريخ دخول الإسلام إلى إندونيسيا

مرت إندونيسيا في تاريخها الإسلامي بمراحل ثلاث: المرحلة الأولى: منذ دخول الإسلام حوالي 1400 م إلى عصر الاستعمار الهولندي. المرحلة الثانية: عصر الاستعمار الهولندي 1596- 1941 م. المرحلة الثالثة: عصر الاستقلال منذ سنة 1945 إلى اليوم. [10]

دخل الإسلام إندونيسيا عن طريق الهنود والعرب الذين قدموا إلى البلاد للتجارة وحلوا معهم الإسلام

واللغة العربية. فقد وفد المسلمون على سومطرة في القرن السادس الهجرى (12 م) وهبطوا جاوه فى القرن التاسع الهجرى (15م). جاءوا من الهندى أولا ثم تتابع سيلهم من حضرموت والبلاد العربية بعد القرن العاشر الهجرى (16 م). قد نشر الحضارمة فى إندونيسيا التى تمثل سلسلة من الجزر الهندية الشرقية تمتد إلى سيلان واليابان والصين وأهمها جزيرتان هما: جاوه وسومطره وكان الإندونيسيون الأقدمون وثنيين. ثم جاءت بعد ذلك البرهمية والبوذية، وذلك فى القرن التاسع الميلادى مع العلامة بوجود بناء المعبد البوذى الفخير بوروبودور (Borobudur) ثم بعد أن مر قرن واحد عقب ذلك بنى معبد آخر للديانة الهندوقية المسمى بربمانان[111]. الإسلام جاء وبعدهما بينهم فانتشرا . (Prambanan) وقد دخل الإندونيسيون فى الإسلام سராغا واعتنقوه بأعداد هائلة حتى لم يبق على البرهمية والبوذية فى الجزر الألف إلا أقلية ضئيلة معظمهم يوجدون فى جزيرة بالى. وقد تم اعتناق الإسلام فى إندونيسيا بطريقة سليمة وبسرعة منقطعة النظير، إذا أقبل الناس عليه ووجدوا فى سماحة تعاليمه ما أنقذهم من الاضطراب النفسى الذى كان يسيطر عليهم نتيجة العقائد المتضاربة فدخلوا فى دين الله أفواجا وما هي إلا فترة قصيرة حتى اكتسح الإسلام جميع الأديان الأخرى التى كانت منتشرة هناك، وسطع نور الإسلام فى أرجاء الأرخبيل من أقصاه إلى أقصاه. بدأ الإسلام فى جاوه ثم امتد منها إلى سومطرة ثم إلى الجزيرة وحملها التجار العرب والهنود المسلمون الذين كانوا يتحركون بهمة فائقة عبر الموانى بين الهند والصين.

ويرى المؤرخون أن الفضل فى ترسيخ أقدام الإسلام وتوطيد أركانه فى كل من الملايو وأندونيسيا إنما يرجع إلى دخول "ملقا" فى الإسلام واطراد قوتها فى شبه جزيرة الملايو بحسبان أنها مركز تجارة التوابل فى الشرق. وما لبث حكامها أن دخلوا فى الإسلام فى القرن التاسع الهجرى (15 م) وشجعوا إقامة علاقات ودية مع أهل جاوه فأدى هذ العمل إلى دخول هؤلاء فى الإسلام ومضى مسلمو ملقا يعملون للدعوة الإسلامية فى شبه جزيرة الملايو وعلى محاذاة ساحل جزيرة سومطره.

وأبرز الدعات فى جاوه تسعة يعرفون بالأولياء فى مقدمتهم مولانا الملك إبراهيم أول من دعا إلى الإسلام فى إندونيسيا وهو مغرب الأصل. وعندما فتح البرتغاليون ملقا (917هـ - 1911م) كان الإسلام قد استفر واتسع فى مختلف أرجاء الملايو وجزر أندونيسيا. ولكنه لم يتوفق عن الانتشار فى القرن العاشر الهجرى السادس عشر الميلادى كان الإسلام قد استقر فى سومطره، الملايو، ملقا، جاوه. غير ان حركة تطويق العالم الإسلامى التى شقت طريقها من اوربا عن طريق التجار بعد اكتشاف رأس الرجاء الصالح لم تلبث أن أصابت أرخبيل الملايو بضغوط شديدة. فقد جاء البرتغاليون ثم تبعهم البريطانيون والهولنديون وبذلك خضع مسلمو الملايو للسيطرة الأوروبية قبل غيرهم من أدزاء العالم الإسلامى.[121]

د- عدد الدين الذى يعتنقه سكان اندونيسيا

كان عدد سكان إندونيسيا حصل على 237، 641، 326 نسماً [13]، وذلك يسكنون في مختلف الجزر المنتشرة من سومطره إلى بابوا، وكانوا يعتنقون المختلفة وكان سواد الأعظم يعتنقون الدين الإسلامي، واما تقسيم متعنيين الديانة لما يلي:

النمرة

الديانة

عدد المعتنقين

نسبة مئوية

1

الإسلام

207, 176, 162

87, 18 %

2

البرستان

16, 528, 513

6, 18 %

3

الكاتوليك

6, 907, 873

2, 91 %

4

الهندوقية

4, 012, 116

1, 69 %

5

البودية

1, 703, 254

0, 72 %

6

الكونفوشيوسية

117, 091

0, 05 %

وأما انتشار سكان إندونيسيا المتعاقبين بديانة مختلفة كانوا يسكنون فى سبع

الجزر الكبيرة والواسعة كما يصور فى اللوحة التالية [14].

كنهوسو

البوذية

الهندوقية

كا تولىك

برستان

الإسلام

الجزيرة

1 %

1 %

1 %

2 %

9 %

87 %

سومطره

0.5 %

0.5 %

2 %

1 %

2 %

93 %

جاوبىالى

0 %

0 %

1 %

28 %

18 %

52 %

نوسا تنجارا

0 %

2 %

0 %

9 %

9 %

78 %

کالیمنتان

0, 5 %

0,5 %

1 %

2 %

16 %

81 %

سولایسی

-

-

-

-

60 %

مالوكو

63 %

21 %

با بوا

٥- بيان تقسيم أهل العالم جملة مرسله

فى هذا التقسيم وذلك فى تقسيم مذاهب أهل العالم، فالباحث ينسخ وينقل من تقسيم أبى الفتح محمد عبد الكريم بن أبى بكر أحمد الشهرستان يعنى:

1- من الناس من قسم أهل العالم بحسب الأقاليم السبعة. وأعطى أهل إقليم حظه من اختلاف الطبائع والأنفس التى تدل عليها الألوان والألسن.

2- ومنهم من قسمهم بحسب الأقطار الأربعة التي هي: الشرق، والغرب، والجنوب، والشمال. ووفر على كل قطر حقه من اختلاف الطبائع، وتباين الشرائع.

3- ومنهم من قسم حسب الأمم، فقال كبار الأمم أربع: العرب، والعجم، والرو، والهند، ثم زواج بين أمة وأمة. فذكر أن العرب والهند يتقاربان على مذهب واحد، وأكثر ميلهم إلى تقرير خواص الأشياء والحكم بأحكام الماهيات والحقائق واستعمال الأمور الروحانية. والروم والعجم يتقاربان على مذهب واحد، وأكثر ميلهم إلى تقرير طبائع الأشياء والحكم بأحكام الكيفيات والكميات واستعمال الأمور الجسمانية.

4- ومنهم من قسمهم بحسب الآراء والمذاهب، ففقيهه كانت أم اعتقادية.

و- أقسام صبغة عملية اسلامية لمسلمي إندونيسا

يسر الكاتب ليواجه الإسلام الذي اعتنقه الإندونيسيون ان يلقي السؤال: أي مذهب يطابق لسكان المسلمين الإندونيسيين؟ وأي إسلام يريد مسلمو اندونيسيا أن يعتنقوه؟ فالجواب لا بد أن يكون سهلا و بسيطا، وذلك الإسلام الذي يجب على معتنقيه أن يؤدوا كل المشروع من الله سبحانه وتعالى وكل المسنون من رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم. وهكذا قال ابن عباس عندما يخبر عن رجل يهودى وهو ابن شريا الفطيونى، وهو يقبل النبى الكريم ويصدقه عن أخبار أبلغه إليه النبى وعن رسالته. [15] قال الله جل جلاله: وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ. [16] ، الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ الذِّبِّيَّ الْأُمِّيَّ الذِّبِّيَّ يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الذِّبِّيَّ أُنزِلَ مَعَهُ أُورُوقٌ هُمْ الْمُفْلِحُونَ. [17]

المذاهب أو الفرق الإسلامية بإندونيسيا التي تتبع على مسير تعاليم القرآن الكريم وسنة النبى المصطفى الأمين، قامت هذه المذاهب فى أواخر قرن التاسع عشر لسببين عامين. ظهور عملية العبادة المنحرفة من أساس تعاليم القرآن والسنة فى الجانب ووجود ضغط سياسي استعماري فى الجانب الآخر. [18] تلك المذاهب كما يلى:

هي المنظمة التي أقامها احمد دهلان بيوكياكرتا، 18 ذوالحجة 1330 هـ المطابق ب 18 ديسمبر 1912 م. وكان الغرض الأساسي من هذه المنظمة هو تأصيل العقيدة الإسلامية. وأما غرضها العملي هو تفریح الإنسان في تادية العملية الدينية، وذلك، الاول، بطريقة إقامة المدارس الإسلامية. الثاني، تعليم وتدريب الدعات الذين على كاتفهم الدعوة في الاجتماع إلى دين الإسلام. الثالث، الدعوة الإسلامية في كل أنحاء البلاد عبر الطباعة ونشرها مجاناً إلى المجتمع. الرابع، الجد في مساعدة ومعاونة المجتمع المستضعفين ببناء مشروعية المستشفيات، وديار الأيتام[19]

هي الجمعية الدينية الإسلامية التي أسسها علماء أهل السنة والجماعة في 16 من رجب 1344 هـ المعادل ب 31 يناير 1926. أسست هذه الجمعية للتوحيد الأمة الإسلامية ولتسوية الخطط في حفظ و ترقية عملية التعاليم الإسلامية مؤسسا على أحد المذاهب الأربعة والخدمة لدى البلاد والأمة الإسلامية. وعلى هذا كانت نهضة العلماء هي جمعية العلماء الناهضة لتنهيز جميع أعضائها في بلاد إندونيسيا. أصف إلى ذلك بأن هذه الجمعية سوف تتأسس على القواعد الدينية والقواعد الوطنية في جميع بقرير أفكارها وخطط عمليتها الدينية.[20]

هي جماعة العلماء الذين يتبعون في أفكار وعملية دينهم إلى تقارير عملية علماء السلف. ومؤسسا من قول شيخ الإسلام ابن تيمية، بأن مفهوم "السلف" هو العقيدة والأفكار والعمليات التي يستحقها علماء السلف من الصحابة والعلماء التابعون إليهم والمسمون عادة بالغرباء أو أهل السنة والجماعة أو أهل الآثار أو أهل الحق وأيضا عادة يسمون بأهل الحديث. وكانت تلك الجماعة السلفية في دعوتهم إلى الإسلام يمر على منهجين أساسيين ما ترك البدعة وترك التقليد.[21]

هذه الجمعية الإسلامية مؤصلة من الجمعية "دار الحديث" الذي أسسها سيد نور حسن زبيدة لوبيس في السنة 1940 ميلادية بكديري جاوى الشركية. وكانت هذه الجمعية أسست بوجود الانحراف الدينى في المجتمع الإسلامى من التعاليم القرآنية ومن تعاليم الحديث النبوية حتى تكثر عملية دينية لا تصدر عن منبعها

من أحد التعاليم الدينية الذى يقوم بتقريب المذاهب فى إندونيسيا هو الجماعة التى تحب إلى أهل البيت. والمحبة إلى أهل البيت تكون واجبة لكل المؤمنين سنية كانت، شيعية، أم وهبية. وذلك لأن كل الأعضاء من أهل البيت يحسن فى الأدب ويمتاز فى المعرفة الدينية. لقد مر زاد من مائة السنة كان الإندونيسيون يسعون بكل جهد لحفظ وترقية المحبة إلى أهل البيت، بالدليل إنهم يحبون فى تحدثهم عن أعضاء أهل البيت، يعنى كمثل محمد بن عبد الله، فاطمة، على، حسن وحسين. [23]

ز- الرجوع إلى الدين والعقل والحياء للأخوة الإسلامية

فى هذا الموضوع، كان الباحث يراجع بحثه كثيرا من رأى محمد جواد مغنية فى كتابه "الفقه على المذاهب الخمسة"، [24] بأنه فى تقديم كتابه ينسخ من الحديث الشريف: "ان جبريل هبط على آدم، وقال له: ان الله سبحانه أمرنى أن أخيرك واحدة من ثلاث: العقل، والدين، والحياء. فقال آدم: لقد اخترت العقل. فقال الحياء والدين: اذن نحن معك يا آدم، فقد أمرنا الله ان نكون مع العقل حيث كان".

ونستفيد من هذا الحديث الحقائق التالية:

(1) إن كل ما يأباه العقل فليس من الدين فى شئ، وإن من لا عقل له لا دين له ولا حياء، وإن قام الليل وصام النهار. ومن هنا قال أحد أئمة المسلمين: إن المقياس السليم الذى يميز به الحديث النبوى عن غيره ان تكون له حقيقة واقعة، ويكون عليه نور جلي، فيما لا حقيقة له ولا نور عليه فهو قول الشيطان.

(2) ما دام الدين لا ينفك عن العقل بحال فسد باب الاجتهاد يكون سد الباب الدين، لأن الاجتهاد معناه انطلاق العقل، وافساح المجال لاستنتاج الفروع من أصولها، فإذا حجرتنا على العقل حجرتنا على الدين يحكم التلازم بينهما، وبكلمة إذا قلنا بسد باب الاجتهاد يلزمتنا واحد من أمرين لا ثالث لهما، ولا مناص من الالتزام بأحدهما، إما ان نسد باب الدين، كما سدنا باب الاجتهاد، واما ان نقول إن العقل لا يدعم الدين، ولا يقر حكما من أحكامه، وكلاهما بعيد عن منطق الشرع والواقع.

(3) ان العالم الذى يتعصب لمذهب، أي مذهب، هو أسوء حالا من الجاهل، ذلك لأنه لم يتعصب، والحال هذه، للدين والإسلام، وإنما تعصب للفرد، لصاحب المذاهب بالذات مادام العقل لا يحتم متابعتها بالخصوص، كما ان مخالفة المذاهب ليست مخالفة لواقع الإسلام وحقيقته، بل لصاحب المذاهب، وبالأصح للصورة الذهنية التى تصورها عن الإسلام.

تلك الأشقاء الثلاثة المذكورة بين الدين والعقل والحياء ليست إلا لسعى الحصول على الأخوة بين الواحد والآخر وبين تابع المذهب والمذهب الآخر، وذلك ليكون المسلمون متخذين فى دين واحد وإلاه واحد ونبى واحد. كما قال النبى صلى الله عليه وسلم: عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تحاسدوا ولا تناسدوا ولا تتناجسوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض، وكونوا عباد الله إخوانا، المسلم أخو المسلم: لا يظلمه ولا يكذبه ولا يحقره، التقوى ههنا -ويشير إلى صدره ثلاث مرات- بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه. [25]

لا يقتصر الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم بتأكيد الأخوة الإسلامية على رفعها كشعار، بل يحيطها بأوامر ونواه تجعلها حقيقة ملموسة بين أفراد المجتمع المسلم، وهذا الحديث اشتمل على أحكام كثيرة وفوائد عظيمة لبلوغ هذه الغاية الإسلامية النبيلة، وحمايتها من كل عيب أو خلل، حتى لا تصبح الأخوة كلاما يهتف به الناس، وخيالا يحلمون به ولا يلمسون له فى واقع حياتهم أى أثر، ولذلك قال النووى فى الأذكار عن هذا الحديث: وما أعظم نفعه، وما أكثر فوائده.

ح- الاختتام: مبادئ التقريب والعلاقة العامة فى الإسلام

يسرنى قبل البحث عن كيفية تحليل المسائل التى ظهرت بين يدي المسلمين حتى يسبب إلى وجود الاختلاف فى عملية تعبيدهم أن أنسخ ما قاله ابن رشد فى مقدمة كتابه بديعة المجتهد ونهاية المقتصد فيما يلى:

فإن غرضى فى هذا الكتاب أن أثبت فيه لنفسى على جهة التذكرة من مسائل الأحكام المتفق عليها والمختلف فيها بأدلتها، والتنبيه على نكت الخلاف فيها، ما يجرى مجرى الأصول والقواعد لما عسى أن يرد على المجتهد من المسائل المسكوت عنها فى الشرع، هذه المسائل فى الأكثر هى المنطوق بها فى الشرع أو تتعلق بالمنطوق به تعلقا قريبا، وهى المسائل التى وقع الاتفاق عليها، أو استهر الخلاف فيها بين الفقهاء الإسلاميين لادن الصحابة رضى الله عنهم إلى أن فشا التقليد. [26]

ونظرا إلى تلك النسخة، كان ابن رشد يخبر بأن أصناف الطرق التى تتلقى منها

الأحكام الشرعية عن النبي عليه الصلاة والسلام بالجنس ثلاثة: تتعلق باللفظ وإما تتعلق بالفعل وإما بالإقرار. واما ما سكت عنه الشارع من الأحكام فقال الجمهور: إن طريق الوقوف عليه هو القياس. وقال أهل الظاهر: القياس فى الشرع باطل، وما سكت عنه الشارع فلا حكم له ودليل العقل يشهد بثبوته، وذلك أن الوقائع بين أشخاص الأناسى غير منتهية، والنصوص والأفعال والإقرارات متناهية، ومحال أن يقابل ما لا يتناهى بما يتناهى [27]. ولذلك بوجود اختلاف الفهم فى تثبيت المعانى والأحكام من القرآن والحديث وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم يجب على كل المسلمين على الخصوص كبارهم ومؤهلهم أن يتقاربوا بينهم فى فهمهم على ما لم يتباين ثبوت حكمه عبر ثلاث طرق: هي من الطريقة القرآنية ومن الطريقة النبوية و ثم من الطريقة المنهجية. واعلم وان المناهج الفقهية قد تختلف، والكل مستظل برأية النصوص، لا يخرج عن سلطانها ولا يتجاوز نطاقها، فمن الفقهاء من اقتصر على المقايسة بين أحكام النصوص، والحوادث التى جرت ولا يشملها النص. والضوابط التى يستنبطها الفقيه من النصوص وتسمى العلة ينظر فى تطبيقها على الحوادث التى لم ينص على حكمها، فتعرف علة النص وينظر فى صلاحية الخادثة التى لا نص على حكمها لأن تنطبق عليها هذه العلة. وهذه الطريقة تسمى طريقة القياس. [28]

عندما كنا فى صدد تحدث عن وظيفة إيجاد التقريب والعلاقة العامة بين المذاهب فى الإسلام نجد من الصعوبة بمكان العثور على مبادئ أو أسس ونظريات لأداء تلك الوظيفة بالمعنى المتعارف عليه حديثا فى المراجع العلمية. فالباحث يرى أنه ليست هناك نظرية إسلامية محددة لتلك الوظيفة ولكن هناك الكثير والكثير من الممارسات والتطبيقات العلمية لأدائها ولذلك فإنه يمكن استنباط إجمالاً بعض مبادئ العلاقات العامة لتقريب المذاهب الإسلامية فى النقاط التالية:

1- الوفاء بالعهود

إذا كانت المعاملات الدينية و الحياتية الدنيوية هى محور علاقة المسلمين بعضهم بعضاً، فإن الإسلام قد وضع لها أسساً سليمة وفى طليعتها الوفاء بالوعود والعقود الدينية والحياتية. وذلك لأن الوفاء بها يعتبر ركناً من أركان الأمانة والصدق ودعامة من دعائم الثقة بين الناس ويؤكد ذلك قول الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ. [29]

2- السماحة فى المعاملات:

يحيط الباحث بأن وجه السماحة كثيراً ما تقع فى الحيات الدنيوية، ولكن سوف تكون أحسن اذا وقعت كذلك فى الأمور الدينية مع عدم ترك الأمور المؤصلة من النصوص القاطعة. لقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واضعاً لآداب المعاملة فى الشراء والبيع وذلك لحسن المعاملات بين الناس، إذ يقول فيما رواه جابر

عن عبد الله رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: رحم الله عبدا سمحا إذا باع، سمحا إذا اشترى، سمحا إذا اقتضى. [30]

3- الوعي عن مبدأ المساواة بين الناس

يعتبر مبدأ المساواة من أكثر الصفات تأثيرا على السلوك البشري. فالبشر جميعا هم من خلق الله وأصلهم واحد فهم جميعا أخوة لا فرق بينهم إلا بالتقوى إلى الله. قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَاهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ. [31] وقوله صلى الله عليه وسلم: يا أيها الناس، ألا إن ربكم عز وجل واحد ولا فضل لعربي على عجمي ولا فضل لأحمر على أسود إلا بالتقوى ألا قد بلغت قالوا: نعم قال: لبلغ الشاهد الغائب. [32]

4- العدل مع الناس جميعا حتى ولو كانوا مخالفيين في العقيدة

العقل في الإسلام مكفول لكل فرد يعطى ويأخذ بقدر عطائه دون إهدار لحقوقه التي يكفلها الإسلام، وحينما يسود العدل ويشعر كل فرد بالأمان في كل شئونه فإنه يعطى أقصى ما عنده، ويعتبر العدل هو الأساس لبناء الإداري السليم للدولة وللمنظمة إذ يأمرنا الحق تبارك وتعالى بالعدل في قوله: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَعْدِلُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا [33] وأيضا قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هَوَٰءَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ. [34]

5- التعاون والأخوة

ما أروع علاقات التعاون التي ينادى بها الإسلام بين أفراد المجتمع الواحد وذلك عن طريق العمل النافع للخلاق، فإذا حدث مكروه هب الجميع للتعاون في القضاء عليه إذ يقول الله سبحانه وتعالى: وَتَعَاوَنُوا عَلَىٰ الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَىٰ الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ. [35]

وتعتبر الأخوة فى الإسلام أساسا قويا متينا لبناء منظمة متماسكة متقوية بعضه بعضا. فالأخوة تعتبر من أقوى الروابط التنظيمية امثالاً لقول سبحانه وتعالى: **إِزَّمَّامَ الِّمُّؤْمِنُونَ إِخْوَةً فَأَصْلَحُوا بِئِنَّ أَخَوَيْكُمُ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ**. [36]

فالمسلمون إذا تمسكوا بدينهم ساد الأمن وسادت العلاقات الطيبة ولقد أخذ الرسول يقوى روح الأخوة بين الجمات المسلمة، فعندما هاجر المسلمون من مكة إلى المدينة قام كل فرد من الأنصار يعرض على أخيه من المهاجرين بمساعدتهم كل ما احتاج اليه المهاجرون.

6- حسن المعاملة

يعتبر حسن المعاملة من الدعامات الأساسية للعلاقات العامة الجيدة والتي تعتمد على الكلمة الطيبة وبشاشة الوجه، واحترام الصغير للكبير وعطف الكبير على الصغير والتعاون والتراحم بين كل الناس، فالتشريع الإسلامى يعمل على خلق مجتمع يسوده الحب والعطف والمودة لا بغضاء فيه ولا نفور، فالكلمة الطيبة وصفها القرآن الكريم بقوله سبحانه وتعالى: **أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلَاهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ، تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ**. [37]

7- الأمر بالمعروف والتهى عن المنكر

لا شك ان الالتزام فى الأقوال والأفعال والبعد عن كل ما هو شاذ وخارج عن المتعارف عليه أساس العلاقات الطيبة، فالمسلم مطالب بأن يأمر بالمعروف وإصلاح ما هو تحت سمعه وبصره، كما قال الله تعالى: **كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِمَّنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ**. [38]

فالواجب لكل مسلم من أي مذهب تقديم النص والإرشاد باللين والموعظة الحسنة. يحض الإسلام الرئيس والولاة على النص والإرشاد باللين وبالأسلوب الحسن دون الغلظة والفظاظة فى القول، ويؤكد أهمية ذلك قوله تعالى: **ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ**

وهكذا تعامل المسلمون في الأمور الحياتية، في جانب، وهم يتوحدون، ولكن في جانب الآخر يعنى في الأمور الكلامية، على الرغم من توحيد غاية المتكلمين وهي الدفاع عن العقائد الإسلامية وإقرارها، إلا أن المتكلمين لم تجمعهم فرقة واحدة، بل تعددت آراؤهم واختلفوا حول مسائل العقائد خلافا كبيرا. وكانت معظم خلافات المتكلمين حول صفات الله تعالى، والجبر والاختيار والوعيد، والسمع والعقل، والرسالة والأمانة والحسن والقبح في الأفعال والإمامة. والباحث على يقين مهما كانوا مختلفين في العقائد الكلامية ومتوحدون في الإيمان وفي عمليتهم الدينية سوف يسلمون في الدنيا والآخرة، آمين.

ط- التعليقات والمراجع

[1] المقالة قدمها الباحث في المؤتمر الدولي الثامن والعشرين للوحدة الإسلامية تحت عنوان: الأمة الإسلامية: التحديات والآليات، 7-9 يناير 2015 بتهران، الجمهورية الإسلامية الإيرانية.

[2] العلامة السيد محمد حسين الطباطبائي، الميوان في تفسير القرآن (بيروت، لبنان، 1991)، المجلد 17، ص. 390

[3] محمد أبو زهرة، تاريخ المذاهب الإسلامية (القاهرة: دار الفكر العربي، بدون السنة)، المجلد الثاني، ص. 5

[4] Lothrop Stoddard, MA, Ph.D, The New World of Islam (Dunia Baru Islam) (Jakarta: Mengko Kesejahteraan, 1966), hlm. 298.

[5] نفس المصدر

[6] القرآن: البقرة: 228

[7] القرآن: الطلاق: 4

[8] القرآن: البقرة: 234

[9] محمد أبو زهرة، تاريخ المذهب الإسلامية (القاهرة: دارالفكر العربي، بدون السنة)، الجزء الثاني، ص، 25-26

[10] أنور الجندي، عالم الإسلام المعاصر (القاهرة: دار الأنصار، بدون السنة)، المدلد الثالث، ص. 106 مع العلم بأنه يكتب سنة استقلال إندونيسيا هي 1941 غير ان تلك السنة سنة استعمار اليابان.

Nurcholsh Madjid, "Islam di Indonesia dan Potensinya Sebagai Sumber Substansiasi Ideologi dan Etos Nasional", dalam Budhy Munawar Rahman (ed.), (Jakarta: Paramadina, 1995), hlm. 570

[12] المصدر السابق، ص. 107

[13] (2014 ديسمبر 9 ، الثلاثاء يوم ينسخ) www. BPS. Go. Id Copy Right 2010

[14] www.plengdut.com (ينسخ يوم السبت، 6 ديسمبر 2014 ، الساعة: 08:45 للوقت الإندونيسي الغربي)

Haedar Nasir (Red.), Suara Muhammadiyah (Yogyakarta: Edisi no. 23 Th ke-99, 1-15 Desember 2014), [\[15\]](#)

hlm. 9

[\[16\]](#) القرآن: الأنعام: 6: 153

[\[17\]](#) القرآن: الأعراف: 7: 157

Prof. Dr. H.M. Yunan Yusuf (Pemimpin Redaksi), Ensiklopedi Muhammadiyah (Jakarta: Raja Grafindo [\[18\]](#)

Persada, 2005), hlm. 250

Ibid., hlm. 252 [\[19\]](#)

Abdurrahman Wahid (Ketua Panitia Penyelenggara muktamar, Nahdlatul Ulama, Kembali ke Khittah 1926 [\[20\]](#)

(Bandung: Risalah, 1405/1984), hlm. 53.

Mursyid Ali & Achmad Rasidi (Ed.), Kasus-kasus Aliran/Faham Keagamaan Aktual di Indonesia [\[21\]](#)

(Jakarta: Departemen Agama Republik Indonesia, Badan Litbang dan Diklat, 2007), hlm. 13-20.

Nuhrison M. Nuh (ed.), Aliran Faham Keagamaan dan Sufisme Perkotaan (Jakarta: CV Prasasti, 2009. [\[22\]](#)

Mursyid Ali & Ahmad Rasyidi., Kasus..., op. cit., 146-147. [\[23\]](#)

[24] محمد جواد مغنية، الفقه على المذاهب الخمسة (بيروت: دار العلم للملايين، 1973)، ص. 7

[25] الحديث رواه المسلم، راجع إلى: الدكتور مصطفى البغا و محيي الدين مستو، الوافى فى شرح الأربعين النووية (بدون المطبعة وسنة الإصدار)، ص. 283

[26] محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن رشد القرطبي، بديّة المجتهد ونهاية المقتصد (سناق فورّه فينع: سليما مرعى: بدون السنة)، المجلد الأول، ص. 2

[27] المصدر السابق، ص. 3

[28] محمد أبو زهرة، تاريخ المذهب الإسلامية (القاهرة: دار الفكر العربي، بدون السنة)، ص. 6

[29] القرآن: المائدة: 5: 1. الغرض الجامع فى السورة على ما يعطيه التدبر فى مفتحتها ومختتمها وعامة الآيات الواقعة فيها، والأحكام والموعظ والقصص التى تضمنتها هو الدعوة إلى الوفاء بالعهد وحفظ المواثيق الحقّة كائنة ما كانت، والتحذير البالغ عن نقضها وعدم الاعتناء بأمرها، وأن عادته تعالى جرت بالرحمة والتسهيل والتخفيف على من اتقى وأحسن، والتشديد على من بغى واعتدى وطغأ بالخروج عن ربة العهد بالطاعة، وتعدى حدود المواثيق المأخوذة عليه فى الدين. أنظر إلى: العلامة السيد محمد حسين الطبا طبائى: الميزان فى تفسير القرآن، (بيروت، لبنان: مؤسسة الأعلامى للمطبوعات، 1411هـ/1991 م)، الجزء الخامس، ص. 160

[30] الحديث رواه البخارى وابن ماجه واللفظ له والترمذى ولفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: غفر الله لرجل كان قبلكم، كان سهلا إذا باع، سهلا إذا اشترى، سهلا إذا اقتضى. انظر إلى: الدكتور أنس المختار أحمد عبد الله "وظيفة العلاقات العامة فى الفكر الإسلامى" راجع إلى: الأستاذ الدكتور أحمد عمر هاشم (رئيس مجلس الإدارة) مجلة مركز صالح كامل للاقتصاد الإسلامى، (بجامعة الأزهر: مجلة دورية علمية محكمة، السنة الثانية - العدد الخامس،

[\[31\]](#) القرآن: الحجرات49: 13

[\[32\]](#) رواه البيهقي وقال فى اسناده بعض من يجهل.

[\[33\]](#) القرآن: النساء4: 58

[\[34\]](#) القرآن: المائدة5: 8

[\[35\]](#) القرآن: المائدة5: 2

[\[36\]](#) القرآن: الحجرات49: 10

[\[37\]](#) القرآن: ابراهيم14: 24-25

[\[38\]](#) القرآن: آل عمران3: 110

[\[39\]](#) القرآن: النحل16 : 125

