

علوم الحديث

أجمع جماهير أئمة الحديث والفقهاء على : أنه يشترط فيمن يحتج بروايته : أن يكون عدلا ضابطا لما يرويه . وتفصيله : أن يكون مسلما بالغيا عاقلا سالما من أسباب الفسق وخوارم المروءة متيقظا غير مغفل حافظا إن حدث من حفظه ضابطا لكتابه إن حدث من كتابه . وإن كان يحدث بالمعنى : اشترط فيه مع ذلك أن يكون عالما بما يحيل المعاني وإيها أعلم . ونوضح هذه الجملة بمسائل : .

إحداها : عدالة الراوي : تارة تثبت بتنصيص معدلين على عدالته وتارة تثبت بالاستفاضة فمن اشتهرت عدالته بين أهل النقل أو نحوهم من أهل العلم وشاع الثناء عليه بالثقة والأمانة استغني فيه بذلك عن بينة شاهدة بعدالته تنصيما وهذا هو الصحيح في مذهب (الشافعي) Bه وعليه الاعتماد في فن أصول الفقه . وممن ذكر ذلك من أهل الحديث (أبو بكر الخطيب الحافظ) ومثل ذلك بمالك وشعبة والسفيانيين والأوزاعي والليث وابن المبارك ووكيع وأحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي بن المديني ومن جري مجراهم في نباهة الذكر و استقامة الأمر فلا يسأل عن عدالة هؤلاء وأمثالهم وإنما يسأل عن عدالة من خفي أمره على الطالبين .

(63) وتوسع (ابن عبد البر الحافظ) في هذا فقال : كل حامل علم معروف العناية به فهو عدل محمول في أمره أبدا على العدالة حتى يتبين جرحه . لقوله A : () (يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله) . وفيما قاله اتساع غير مرضي وإيها أعلم . الثانية : يعرف كون الراوي ضابطا بأن نعتبر روايته بروايات الثقة المعروفين بالضبط والإتقان . فإن وجدنا رواياته موافقة - ولو من حيث المعنى - لرواياتهم أو موافقة لها في الأغلب والمخالفة نادرة عرفنا حينئذ كونه ضابطا ثبتا . وإن وجدناه كثير المخالفة لهم عرفنا اختلال ضبطه ولم نحتج بحديثه وإيها أعلم .

الثالثة : التعديل مقبول من غير ذكر سببه على المذهب الصحيح المشهور لأن أسبابه كثيرة يصعب ذكرها فإن ذلك يحوج المعدل إلى أن يقول : لم يفعل كذا لم يرتكب كذا فعل كذا وكذا فيعدد جميع ما يفسق بفعله أو بتركه وذلك شاق جدا .

وأما الجرح فإنه لا يقبل إلا مفسرا مبين السبب لأن الناس يختلفون فيما يجرح وما لا يجرح فيطلق أحدهم الجرح بناء على أمر اعتقده جرحا وليس بجرح في نفس الأمر فلا بد من بيان سببه لينظر فيما هو جرح أم لا .

وهذا ظاهر مقرر في الفقه وأصوله . وذكر (الخطيب الحافظ) : أنه مذهب الأئمة من حفاظ

الحديث ونقاده مثل : البخاري ومسلم وغيرهما .

ولذلك احتج (البخاري) بجماعة سبق من غيره الجرح لهم كعكرمة مولى ابن عباس Bهما وكإسماعيل بن أبي أويس وعاصم بن علي وعمرو بن مرزوق وغيرهم . واحتج مسلم بسويد بن سعيد وجماعة اشتهر الطعن فيهم . وهكذا فعل أبو داود السجستاني . وذلك دال على أنهم ذهبوا إلى أن الجرح لا يثبت إلا إذا فسر سببه ومذاهب النقاد للرجال غامضة مختلفة .
وعقد (الخطيب) بابا في بعض أخبار من استفسر في جرحه فذكر ما لا يصلح جارحا .
(64) منها عن شعبة أنه قيل له : لم تركت حديث فلان ؟ فقال : رأيت يركض علي بردون فتركت حديثه .

ومنها : عن مسلم بن إبراهيم أنه سئل عن حديث الصالح المري فقال : ما يصنع بصالح ؟ ذكره يوما عند حماد بن سلمة فامتخط حماد وا □ أعلم .
قلت : ولقائل أن يقول : إنما يعتمد الناس في جرح الرواة ورد حديثهم على الكتب التي صنفتها أئمة الحديث في الجرح أو في الجرح والتعديل . وقل ما يتعرضون فيها لبيان السبب بل يقتصرون على مجرد قولهم : فلان ضعيف وفلان ليس بشيء ونحو ذلك . أو : هذا حديث ضعيف وهذا حديث غير ثابت ونحو ذلك . فاشتراط بيان السبب يفضي إلى تعطيل ذلك وسد باب الجرح في الأغلب الأكثر .

وجوابه : أن ذلك وإن لم نعتمده في إثبات الجرح والحكم به فقد اعتمدناه في أن توقفنا عن قبول حديث من قالوا فيه مثل ذلك بناء على أن ذلك أوقع عندنا فيهم ريبة قوية يوجب مثلها التوقف .

ثم من انزاحت عنه الريبة منهم ببحث عن حاله أوجب الثقة بعدالته قبلنا حديثه ولم نتوقف كالذين احتج بهم صاحبا الصحيحين وغيرهما ممن مسهم مثل هذا الجرح من غيرهم . فافهم ذلك فإنه مخلص حسن وا □ أعلم .

الرابعة : اختلفوا في أنه : هل يثبت الجرح والتعديل بقول واحد أو : لا بد من اثنين . فمنهم من قال : لا يثبت ذلك إلا باثنين كما في الجرح والتعديل في الشهادات . ومنهم من قال - وهو الصحيح الذي اختاره (الحافظ أبو بكر الخطيب) وغيره - أنه يثبت بواحد لأن العدد لم يشترط في قبول الخبر فلم يشترط في جرح راويه وتعديله بخلاف الشهادات وا □ أعلم .

الخامسة : إذا اجتمع في شخص جرح وتعديل : فالجرح مقدم لأن المعدل يخبر عما ظهر من حاله والجرح يخبر عن باطن خفي على المعدل . فإن كان عدد المعدلين أكثر : فقد قيل : التعديل أولى . والصحيح - والذي عليه الجمهور - أن الجرح أولى لما ذكرناه وا □ أعلم .
السادسة : لا يجزي التعديل على الإبهام من غير تسمية المعدل فإذا قال : حدثني الثقة أو

نحو ذلك مقتصرًا عليه لم يكتف به فيما ذكره (الخطيب الحافظ) و (الصيرفي الفقيه) وغيرهما . خلافاً لمن اکتفى بذلك . وذلك : لأنه قد يكون ثقة عنده وغيره قد اطلع على جرحه بما هو جارح عنده أو بالإجماع فيحتاج إلى أن يسميه حتى يعرف . بل إضرابه عن تسميته مريب يوقع في القلوب فيه تردداً . فإن كان القائل لذلك عالماً أجزأ ذلك في حق من يوافق في مذهبه على ما اختاره بعض المحققين .

وذكر (الخطيب الحافظ) : أن العالم إذا قال : كل من رويت عنه فهو ثقة وإن لم أسمه . ثم روى عن من يكون مزكياً له غير إننا لا نعمل بتزكياته هذه وهذا على ما قدمناه وإنا أعلم . السابعة : إذا روى العدل عن رجل وسماه لم تجعل روايته عنه تعديلاً منه له عند أكثر العلماء من أهل الحديث وغيرهم . وقال بعض أهل الحديث وبعض أصحاب الشافعي : يجعل ذلك تعديلاً منه له لأن ذلك يتضمن التعديل .

والصحيح هو الأول لأنه يجوز أن يروي عن غير عدل فلم يتضمن روايته عنه تعديله . وهكذا نقول : إن عمل العالم أو فتياه على وفق حديث ليس حكماً منه بصحة ذلك الحديث . وكذلك مخالفته للحديث ليست قدحاً منه في صحته ولا راويه وإنا أعلم . الثامنة : في رواية المجهول وهو في غرضنا ههنا أقسام : . أحدها : المجهول العدالة من حيث الظاهر والباطن جميعاً . وروايته غير مقبولة عند الجماهير على ما نبهنا عليه أولاً .

الثاني : المجهول الذي جهلت عدالته الباطنة وهو عدل في الظاهر وهو المستور فقد قال بعض أئمتنا : المستور من يكون عدلاً في الظاهر ولا تعرف عدالة باطنه . فهذا المجهول يحتج بروايته بعض من رد رواية الأول وهو قول بعض (66) الشافعيين وبه قطع منهم (الإمام سليم بن أيوب الرازي) . قال : لأن أمر الأخبار مبني على حسن الظن بالراوي . ولأن رواية الأخبار تكون عند من يعتذر عليه معرفة العدالة في الباطن فاقصر فيها على معرفة ذلك في الظاهر . وتفارق الشهادة فإنها تكون عند الحكام ولا يتعذر عليهم ذلك فاعتبر فيها العدالة في الظاهر والباطن .

قلت : ويشبه أن يكون العمل على هذا الرأي في كثير من كتب الحديث المشهورة في غير واحد من الرواة الذين تقادم العهد بهم وتعذرت الخبرة الباطنة بهم وإنا أعلم .

الثالث : المجهول العين وقد يقبل رواية المجهول العدالة من لا يقبل رواية المجهول العين ومن روى عنه عدلان وعيناه فقد ارتفعت عنه هذه الجهالة . ذكر (أبو بكر الخطيب البغدادي) في أجوبة مسائل سئل عنها : أن المجهول عند أصحاب الحديث هو كل من لم تعرفه العلماء ومن لم يعرف حديثه إلا من جهة راو واحد . مثل : عمرو

ذي مر وجبار الطائي وسعيد بن ذي حدان لم يرو عنهم غير أبي إسحاق السبيعي . ومثل

الزهرازي بن ميزن لا راوي عنه غير الشعبي . ومثل جري بن كليب لم يرو عنه إلا قتادة .

قلت : قد روي عن الزهرازي الثوري أيضا .

قال (الخطيب) : وأقل ما يرتفع به الجهالة أن يروي عن الرجل اثنان من المشهورين

بالعلم إلا أنه لا يثبت له حكم العدالة بروايتهما عنه . وهذا مما قدمنا بيانه وا[] أعلم .

قلت : قد خرج البخاري في صحيحه حديث جماعة ليس لهم غير راو واحد منهم مرداس الأسلمي لم

يرو عنه قيس بن أبي حازم . وكذلك خرج مسلم حديث قوم لا راوي لهم غير واحد منهم ربيعة بن

كعب الأسلمي لم يرو عنه غير أبي سلمة بن عبد الرحمن . وذلك منهما مصير إلى أن الراوي قد

يخرج عن كونه مجهولا مردودا برواية واحد عنه . والخلاف في ذلك متجه نحو اتجاه الخلاف

المعروف في الاكتفاء بواحد في التعديل على ما قدمناه وا[] أعلم .

(67) التاسعة : اختلفوا في قبول رواية المبتدع الذي لا يكفر في بدعته : .

فمنهم من رد روايته مطلقا لأنه فاسق ببدعته . وكما استوى في الكفر المتأول وغير

المتأول يستوي في الفسق المتأول وغير المتأول .

ومنهم من قبل رواية المبتدع إذا لم يكن ممن يستحل الكذب في نصرته مذهبه أو لأهل مذهبه

سواء كان داعية إلى بدعته أو لم يكن . وعزا بعضهم هذا إلى الشافعي لقوله : أقبل شهادة

أهل الأهواء إلا الخطابية من الرافضة لأنهم يرون الشهادة بالزور لموافقهم .

وقال قوم : تقبل روايته إذا لم يكن داعية ولا تقبل إذا كان داعية إلى بدعته وهذا مذهب

الكثير أو الأكثر من العلماء .

وحكى بعض أصحاب الشافعي Bه خلافا بين أصحابه في قبول رواية المبتدع إذا لم يدع إلى

بدعته وقال : أما إذا كان داعية فلا خلاف بينهم في عدم قبول روايته .

وقال (أبو حاتم بن حبان البستي) أحد المصنفين من أئمة الحديث : الداعية إلى البدع

لا يجوز الاحتجاج به عند أئمتنا قاطبة لا أعلم بينهم فيه خلافا .

وهذا المذهب الثالث أعدلها وأولاها والأول بعيد مبادئ للشائع عن أئمة الحديث فإن كتبهم

طافحة بالرواية عن المبتدعة غير الدعاء .

وفي (الصحيحين) كثير من أحاديثهم في الشواهد والأصول وا[] أعلم .

العاشرة : التائب من الكذب في حديث الناس وغيره من أسباب الفسق تقبل روايته إلا التائب

من الكذب متعمدا في حديث رسول ا[] A فإنه لا تقبل روايته أبدا وإن حسنت توبته على ما ذكر

عن غير واحد من أهل العلم .

منهم : (أحمد بن حنبل) (وأبو بكر الحميدي) شيخ (البخاري) .

وأطلق (الإمام أبو بكر الصيرفي الشافعي) فيما وجدت له في شرحه (لرسالة الشافعي)

فقال : كل من أسقطنا خبره من أهل النقل بكذب وجدناه عليه لم نعد لقبوله بتوبة تظهر ومن ضعفنا نقله لم نجعله قويا بعد ذلك .

وذكر أن ذلك مما افتقرت فيه الرواية والشهادة (68) وذكر (الإمام أبو المظفر السمعاني المروزي) أن من ذكر في خبر واحد وجب إسقاط ما تقدم من حديثه وهذا يضاها من حيث المعنى ما ذكره (الصيرفي) . وإنا أعلم .

الحادية عشرة : إذا روى ثقة عن ثقة حديثا وروجع المروي عنه فنفاه : . فالمختار أنه إن كان جازما بنفسه بأن قال ما رويته أو كذب علي أو نحو ذلك فقد تعارض الجزمان والجاحد هو الأصل فوجب رد حديث فرعه ذلك ثم لا يكون ذلك جرحا له يوجب رد باقي حديثه لأنه مكذب لشيخه أيضا في ذلك وليس قبول جرح شيخه له بأولى من قبول جرحه لشيخه فتساقطا .

أما إذا قال المروي عنه : لا أعرفه أو لا أذكره أو نحو ذلك فذلك لا يوجب رد رواية الراوي عنه ومن روى حديثا ثم نسيه : لم يكن ذلك مسقطا للعمل به عند جمهور أهل الحديث وجمهور الفقهاء والمتكلمين .

خلافًا لقوم من أصحاب (أبي حنيفة) صاروا إلى إسقاطه بذلك . وبنوا عليه ردهم : حديث سليمان بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة عن رسول الله ﷺ : (إذا نكحت المرأة بغير إذن وليها فنكاحها باطل . . .) (الحديث . من أجل أن ابن جريج قال : لقيت الزهري فسألته عن هذا الحديث فلم يعرفه .

وكذا حديث ربيعة الرأي عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن النبي A : قضى بشاهد ويمين فإن عبد العزيز بن محمد الدراوردي قال : لقيت سهيلا فسألته عنه فلم يعرفه . (69) .

والصحيح ما عليه الجمهور لأن المروي عنه بصد السهو والنسيان والراوي عنه ثقة جازم فلا يرد بالاحتمال روايته . ولهذا كان (سهيل) بعد ذلك يقول حدثني ربيعة عني عن أبي . . . ويسوق الحديث .

وقد روى كثير من الأكابر أحاديث نسوها بعد ما حدثوا بها عن سمعها منهم فكان أحدهم يقول : (حدثني فلان عني عن فلان بكذا وكذا) .

وجمع (الحافظ الخطيب) ذلك في كتاب (أخبار من حدث ونسي) .

ولأجل أن الإنسان معرض للنسيان كره من كره من العلماء الرواية عن الأحياء منهم (الشافعي) . أعلم وإنا الأحياء عن الرواية إياك : الحكم عبد لابن قال B)

الثانية عشر : من أخذ على التحديث أجرا منع ذلك من قبول روايته عند قوم من أئمة

الحديث . رويانا عن (إسحاق بن إبراهيم) : أنه سئل عن المحدث يحدث بالأجر ؟ فقال : لا

يكتب عنه . وعن (أحمد بن حنبل) و (أبي حاتم الرازي) نحو ذلك .
وترخص (أبو نعيم الفضل بن دكين) و (علي بن عبد العزيز المكي) وآخرون في أخذ العوض
على التحديث . وذلك شبيه بأخذ الأجرة على تعليم القرآن ونحوه . غير أن في هذا من حيث
العرف خرما للمروءة والظن يساء بفاعله إلا أن يقترن ذلك بعذر ينفي ذلك عنه كمثل ما
حديثه الشيخ أبو المظفر عن أبيه الحافظ أبي سعد السمعاني : أن أبا الفضل محمد بن
ناصر السلامي ذكر : أن أبا الحسين بن النقوم فعل ذلك لأن الشيخ أبا إسحاق الشيرازي أفتاه
بجواز أخذ الأجرة على التحديث لأن أصحاب الحديث كانوا يمنعونه عن الكسب لعياله و[] أعلم .

الثالثة عشر : لا تقبل رواية من عرف بالتساهل في سماع الحديث أو إسماعه كمن لا يبالي
بالنوم في مجلس السماع وكمن يحدث لا من أصل مقابل صحيح . ومن هذا القبيل من عرف بقبول
التلقين في الحديث . ولا تقبل رواية (70) من كثرت الشواذ والمناكير في حديثه . جاء عن
(شعبة) أنه قال : لا يجيئك الحديث الشاذ إلا من الرجل الشاذ .
ولا تقبل رواية من عرف بكثرة السهو في روايته إذا لم يحدث من أصل صحيح .
وكل هذا يخرم الثقة بالراوي وبضبطه .

وورد عن (ابن المبارك) و (أحمد بن حنبل) و (الحميدي) وغيرهم : أن من غلط في
حديث وبين له غلظه ولم يرجع عنه وأصر على رواية ذلك الحديث سقطت روايته ولم يكتب عنه .
وفي هذا نظر وهو غير مستنكر إذا ظهر أن ذلك منه على جهة العناد أو نحو ذلك و[] أعلم .
الرابعة عشرة : أعرض الناس في هذه الأعصار المتأخرة عن اعتبار مجموع ما بينا من الشروط
في رواة الحديث ومشايخه فلم يتقيدوا بها في رواياتهم لتعذر الوفاء بذلك على نحو ما
تقدم وكان عليه من تقدم .

ووجه ذلك : ما قدمنا في أول كتابنا هذا من كون المقصود المحافظة على خصيصة هذه الأمة
في الأسانيد والمحاذاة من انقطاع سلسلتها . فليعتبر من الشروط المذكورة ما يليق بهذا
الغرض على تجرده . وليكتف في أهلية الشيخ بكونه : مسلما بالغيا عاقلا غير متظاهر بالفسق
والسخر وفي ضبطه : بوجود سماعه مثبتا بخط غير مهتم بروايته من أصل موافق لأصل شيخه .
وقد سبق إلى نحو ما ذكرناه الحافظ الفقيه (أبو بكر البيهقي) C تعالى فإنه ذكر في ما
روينا عنه توسع من توسع في السماع من بعض محدثي زمانه الذين لا يحفظون حديثهم ولا يحسنون
قراءته من كتبهم ولا يعرفون ما يقرأ عليهم بعد أن يكون القراءة عليهم من أصل سماعهم .
ووجه ذلك : بأن الأحاديث التي قد صحت أو وقفت بين الصحة والسقم قد دونت وكتبت في
الجوامع التي جمعها أئمة الحديث . ولا يجوز أن يذهب شيء منها على جميعهم وإن جاز أن
يذهب على بعضهم لضمان صاحب الشريعة حفظها .

(71) قال (البيهقي) : فمن جاء اليوم بحديث لا يوجد عند جميعهم لم يقبل منه ومن جاء بحديث معروف عندهم : فالذي يرويه لا ينفرد بروايته والحجة قائمة بحديثه برواية غيره .
والقصد من روايته والسماع منه أن يصير الحديث مسلسلا (بحدثنا وأخبرنا) وتبقى هذه الكرامة التي خصت بها هذه الأمة شرفا لنبينا المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم و[] أعلم .

الخامسة عشر : في بيان الألفاظ المستعملة بين أهل هذا الشأن في الجرح والتعديل . وقد رتبها (أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي) في كتابه (الجرح والتعديل) فأجاد وأحسن . ونحن نرتبها كذلك ونورد ما ذكره ونضيف إليه ما بلغنا في ذلك عن غيره إن شاء الله تعالى .

أما ألفاظ التعديل فعلى مراتب : .

الأولى : قال (ابن أبي حاتم) : إذا قيل للواحد إنه (ثقة أو : متقن) فهو ممن يحتج بحديثه .

قلت : وكذا إذا قيل (ثبت أو : حجة) . وكذا إذا قيل في العدل إنه (حافظ أو : ضابط) و[] أعلم .

الثانية : قال (ابن أبي حاتم) : إذا قيل إنه (صدوق أو : محله الصدق أو لا بأس به) فهو ممن يكتب حديثه وينظر فيه وهي المنزلة الثانية .

قلت : هذا كما قال لأن هذه العبارات لا تشعر بشريطة الضبط فينظر في حديثه ويختبر حتى يعرف ضبطه . وقد تقدم بيان طريقه في أول هذا النوع .

وإن لم يستوف النظر المعرف لكون ذلك المحدث في نفسه ضابطا مطلقا واحتجنا إلى حديث من حديثه اعتبرنا ذلك الحديث ونظرنا : هل له أصل من رواية غيره ؟ كما تقدم بيان طريق الاعتبار في النوع الخامس عشر .

ومشهور عن (عبد الرحمن بن مهدي) القدوة في هذا الشأن أنه حدث فقال : حدثنا أبو خلدة فقيل له : أكان ثقة ؟ فقال : كان صدوقا وكان مأمونا وكان خيرا - وفي رواية : وكان خيارا - الثقة شعبة وسفيان .

(72) ثم إن ذلك مخالف لما ورد عن (ابن أبي خيثمة) قال : قلت (ليحيى بن معين) إنك تقول : فلان ليس به بأس وفلان ضعيف ؟ قال : إذا قلت لك : ليس به بأس فهو ثقة وإذا قلت لك : هو ضعيف فليس هو بثقة لا تكتب حديثه .

قلت : ليس في هذا حكاية ذلك عن غيره من أهل الحديث فإن نسبه إلى نفسه خاصة بخلاف ما ذكره (ابن أبي حاتم) و[] أعلم .

الثالثة : قال (ابن أبي حاتم) : إذا قيل (شيخ) فهو بالمنزلة الثالثة يكتب حديثه

وينظر فيه إلا أنه دون الثانية .

الرابعة : قال : إذا قيل (صالح الحديث) فإنه يكتب حديثه للاعتبار .

قلت : وجاء عن (أبي جعفر أحمد بن سنان) قال : كان (عبد الرحمن بن مهدي) ربما جرى ذكر حديث الرجل فيه ضعف وهو رجل صدوق فيقول : رجل صالح الحديث وإنما أعلم .

وأما ألفاظهم في الجرح فهي أيضا على مراتب : .

أولها : قولهم (لين الحديث) . قال (ابن أبي حاتم) : إذا أجابوا في الرجل بلين

الحديث فهو ممن يكتب حديثه وينظر فيه اعتبارا .

قلت : وسأل (حمزة بن يوسف السهمي) (أبا الحسن الدارقطني) الإمام فقال له : إذا قلت

(فلان لين) أيش تريد به ؟ قال : لا يكون ساقطا متروك الحديث ولكن مجروحا بشيء لا يسقط عن العدالة .

الثانية : قال (ابن أبي حاتم) : إذا قالوا (ليس بقوي) فهو بمنزلة الأول في كتب حديثه إلا أنه دونه .

الثالثة : قال : إذا قالوا (ضعيف الحديث) فهو دون الثاني لا يطرح حديثه بل يعتبر به

الرابعة : قال : إذا قالوا (متروك الحديث أو ذاهب الحديث أو كذاب) فهو ساقط الحديث لا يكتب حديثه وهي المنزلة الرابعة .

(73) قال (الخطيب أبو بكر) : أرفع العبارات في أحوال الرواة أن يقال (حجة أو :

ثقة) . وأدونها أن يقال (كذاب ساقط) . أخبرنا (أبو بكر بن عبد المنعم الصاعدي

الفراوي) قراءة عليه بنيسابور قال : أخبرنا محمد بن إسماعيل الفارسي قال : أخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي الحافظ : أخبرنا الحسين بن الفضل : أخبرنا عبد الله بن جعفر

: حدثنا يعقوب بن سفيان قال : سمعت أحمد بن صالح قال : لا يترك حديث رجل حتى يجتمع

الجميع على ترك حديثه . قد يقال : فلان ضعيف فأما أن يقال : فلان متروك فلا إلا أن يجمع

الجميع على ترك حديثه .

ومما لم يشرحه (ابن أبي حاتم) وغيره من الألفاظ المستعملة في هذا الباب قولهم (

فلان قد روى الناس عنه فلان وسط فلان مقارب الحديث فلان مضطرب الحديث فلان لا يحتج به فلان

مجهول فلان لا شيء فلان ليس بذاك) وربما قيل (ليس بذاك القوي فلان فيه - أو : في حديثه -

ضعف) . وهو في الجرح أقل من قولهم (فلان ضعيف الحديث فلان ما أعلم به بأسا) . وهو في

التعبير دون قولهم (لا بأس به) . وما من لفظة منها ومن أشباهها إلا ولها نظير شرحناه

أو أصل أصلناه ننبيه إن شاء الله تعالى به عليها . وإنما أعلم