

## شعب الإيمان

190 - أخبرنا أبو الحسن محمد بن أبي المعروف أنا أبو سهل الاسفراييني أنا أبو جعفر الحذاء ثنا علي بن المديني ثنا مروان بن معاوية الفزاري ثنا أبو مالك عن ربي بن حراش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : .  
إن الله خلق كل صانع وصنعه .  
و روينا عن أبي موسى الأشعري أنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : .  
الخير والشر خليقتان ينصبان للناس يوم القيامة .  
و روينا في هذا الباب بين أحاديث كثيرة وهي في كتاب القدر مذكورة من أراد الوقوف عليها رجع إليها إن شاء الله تعالى .  
قال أصحابنا ولأن الإنسان لو صح أن يحدث شيئاً فيما يصح أن يحدث لم يكن بعض ما يصح أن يحدث بأن يكون محدثه بأولى من بعض كما أن الله سبحانه وتعالى لما صح أن يحدث لم يكن بعض ما يصح أن يحدث بأن يصح منه أحداثه بأولى من بعض ولأن الإنسان محدث والمحدث لا يصح أن يحدث كما أن الحركة لا يصح أن تتحرك .  
ولأن هذه الحوادث التي هي تقع على وجوه لا يقصدها ككون الكفر قبيحاً من الكافر غير واقع على قصده لأن الكافر يقصد أن يقع كفره حسناً غير قبيح ولا يقع إلا قبيحاً فدل أن قاصداً قصد إيقاعه قبيحاً لأن استحيل أن يقع كذلك من غير فاعل فعله على ما هو به وكذلك الإيمان يقع متعباً مؤلماً ولو قصد المؤمن أن يقع على خلاف هذا الوجه لم يتأت منه ذلك دل أنه وقع كذلك لقصد موقع أوقعه كذلك غير الذي لو جهد لخلافه أن يقع لم يقع .  
ولأننا نجد الإنسان غير عالم بحقائق أفعاله كلها وكمياتها و عدد أجزائها ولا يجوز أن يكون مخترعاً لها وهو لا يحيط بها علماً إذ لو ساغ ذلك لم ينكر أن يكون سائر المخترعين كذلك وأن يكون كذلك حكمة الباري في اختراعه ولا يدخل عليه الكسب لأن الكسب هو اختراع عالم بحقائقه من جميع وجوهه جعله كسباً لنا ونحن مكتسبون له غير مخترعين له والذي يؤكد هذه الطريقة قوله عز وجل : .  
{ وأسرؤا قولكم أو اجهروا به إنه عليم بذات الصدور \* ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير } .  
و ظاهر هذا إنه خلق الإسرار والجهر اللذين يكتسبان بالقلب وأنه عليم بهما وكيف لا يعلم وهو خلقهما ؟ فدل أن الخلق يقتضي علم الخالق بالخلق من كل الوجوه .  
ولأن الدلالة قد قامت أن كل مقدور فاعل قادر عليه لقيام الدلالة على أن القدرة من صفات

ذاته كالعلم فوجب أن يقدر كل مقدور كما يعلم كل معلوم و إذا كان كذلك فوجب أن يكون إذا وجد و هو مقدور أن يكون مرادا له أن يكون فعله كما إذا وجد مقدور الإنسان مرادا له لم يكن فعله ؟ .

فإن قيل إذا كان □ خالقا لكسب العباد أفيقولون إن الفعل وقع من فاعلين ؟ .

قيل لا فاعل في الحقيقة إلا □ عز و جل كما أنه لا خالق إلا هو و الإنسان مكتسب على الحقيقة غير فاعل و لا محدث العين عن العدم .

و كان الشيخ أبو الطيب سهل بن محمد بن سليمان يقول : فعل القادر القديم خلق و فعل القادر المحدث كسب فتعالى القديم عن الكسب و جل و صغر المحدث عن الخلق و ذل . و قال فإن قيل : أفتقولون هو مقدور لقادرين ؟ .

قيل : نعم أحدهما بخلقه و يخترعه و يخرجه عن العدم و هو □ سبحانه و تعالى . و الثاني يكتسبه و لا يخلقه و هو العبد و الخلق ما تعلق به قدرة أزلية حادثة و الكسب ما تعلق به قدرة حادثة فالقدر الأزلية تؤثر في الاختراع و القدرة الحادثة تؤثر في الاكتساب .

فإن قالوا : فإذا كان □ تعالى خلق أعماله كلها أعمالا له فكيف يثيبه و يعاقبه .

و قيل ليس الثواب من □ عز و جل إلا بتفضل عليه و أما العقاب فهو لو ابتلاه في العذاب كان له أن يفعله لأن ملكه و في قبضته و ليس الكفر علة العقاب و لا الإيمان علة الثواب إنما هما امارتان جعلتا علمين لهما .

فقيل : إن كنت كافرا عذبت في الآخرة و إن كنت مؤمنا عوفيت و أثبت و جميع ذلك من الثواب و العقاب و الكفر و الإيمان خلقه و اختراعه لا لعله يفعل ما يشاء . فإن قيل فإذا عاقبه ما خلقه له كان ظالما له .

قيل : لم قلت ذلك ؟ و ما ينكر أن حقيقة الظلم هو تعدي الحد و الرسم الذي يرسمه الأمر الذي لا أمر فوقه و إن يكون للظلم منه معنى إذ أفعاله كلها تقع على غير وجه التعدي و التحكم فيما لا يملك فلا يستحق اسم الظالم و لو ساغ ما قلته لم ينفصل ممن قال إذ أمكنه من الكفر و علمه أن لا يأتي إلا بالكفر لم يصح أن يعاقبه لأن يكون ظالما له حينئذ و ما الفصل ؟ و كذلك إذا خلق له الآلات و الحياة و القدرة و الشهوة للمعاصي و علم أنه لا يفعل بها إلا كفرا به عرضه للهلاك و العطب فيكون له ظالما و وجب أن يكون في إيلام الأطفال و المجانين و البهائم ظالما و لا معنى لتقدير العوض فيه فإن العوض لا يحسن به القبيح في الشاهد إلا بمرضاه فإذا كان جميع ذلك منه غير منسوب إلى الظلم لأنه المالك على الحقيقة و هو فيما يفعله في ملكه غير متعدد ذلك ما قلنا لا فصل بينهما .

فإن قيل : من خلق الكفر كان كافرا و من خلق الظلم كان ظالما .

قيل له ما ينكر على من يقول من خلق النوم كان نائما و من خلق الخوف كان خائفا و من خلق المرض كان مريضا و من خلق الموت كان ميتا ؟ فإذا لم يلزم ذلك في هذه الأشياء لم يلزم في الكفر و الظلم .

فإن قيل أفتقولون إن الله تعالى يشاء الكفر و الظلم ؟ .

قيل له إن أردت بقولك يشاء الكفر نفي الغلبة و العجز و الإكراه على ما يشاء فنعم يشاء أن يكون ما يريد .

و جواب آخر و هو أن يشاء أن يكون موجودا لما لم يزل عالما بأن يكون موجودا فلا يكون خلاف ما علم و الكفر مما لم يزل كان عالما به أن يكون موجودا ألا تراه يقول : .  
{ يريد الله أن لا يجعل لهم حظا في الآخرة } .

و فيه جواب آخر و هو أنه شاء أن يكون الكفر من الكافر خلاف الإيمان و من المؤمن ألا ترى أن موسى و هارون سألا إضلال فرعون و قومه و السد على قلوبهم فلا يؤمنوا فقال الله تعالى : .  
{ قد أجيب دعوتكما فاستقيما } .

فشاء إضلالهم و السد على قلوبهم فلا يؤمنوا لما أجاب دعوتهما .

و فيه جواب آخر : يشاء أن يكون الكفر قبيحا ضللا عمى خسارا لا نورا و هدى و حقا و بيانا و إن أردت تقول : يشاء الكفر أي يأمر به فلا تقول ذلك .  
فإن قيل : الحكيم من يريد أن يشتم و يذكر بسوء ؟ .

قيل الحكيم من يجري الشتم على لسان النائم و المبرسم و لا فعل لهما الحكيم من يخلق عبدا يعلم إنه لا يزال يشتمه و يجده ثم يحدث له كل ساعة قوة جديدة .

و قيل : من كان الشتم ينقصه فليس بحكيم و من لم ينقصه فحكيم لأنه يشاء ما لم يكن و لأن من يريد أن يكون شتم الشاتم له خلاف مدح المادح له فحكيم و من أراد أن يكون شتم الشاتم له معصية من الكافر لا طاعة فحكيم لأن من يريد الشيء على ما لا يكون خلافه فحكيم و من أراد أن يكون الشتم موجودا في الوقت الذي لم يزل به عالما أنه يكون فيه موجودا فحكيم لأنه أراد الشيء في الوقت الذي كان يكون فيه و من أراد أن لا يكون مغلوبا مقهورا مكروها على كونه ما لا يريد فحكيم و الكلام في هذا يطول .

فإن قيل ما تقولون في استطاعة العبد ؟ .

قيل : نقول هي قدرته و هي مع فعل العبد و هي توفيق من الله تعالى للطاعة و خذلان منه في المعصية قال الله عز و جل : .

{ فضلوا فلا يستطيعون سبيلا } .

و قد كانوا لسبيل الباطل مستطيعين فدل على أنه نفي عنهم استطاعة الحق لأنهم لم يكونوا فاعلين له و قال مخبرا عن صاحب موسى عليه السلام أنه قال : .

{ إنك لن تستطيع معي صبرا } .

فنفي عنه استطاعة الصبر حين أراد أن ينفي عنه الصبر و قال النبي صلى الله عليه و سلم :

كل ميسر لما خلق له .

فدل أنه في حال كسبه ميسر و تيسيره قدرته و لأن المسلمين يقولون إنه لا يستطيع الخير

إلا بما و هو قبل كونه ليس بخير فدل على أنه استطاعتهم تكون معه و لأن الاستطاعة سبب

للفعل يوجد بوجودها و يعدم بعدمها فجرت مع الكسب مجرى العلة مع المعلول ولا يصح تقدم

العلة على المعلول فلا يصح تقدم الاستطاعة على الكسب