

## دلائل الإعجاز

( سَقَتَتْهَا خَرُوقٌ فِي الْمَسَامِعِ ... ) .

وأشباهُ ذلكُ مما يُجْعَلُ الشَّيْءُ فِيهِ فاعِلاً على تأويلِ يَدُقُّ ومن طريقِ تَلطُّفٍ . وليس يكونُ هذا علماً بالإِعرابِ ولكن بالوصفِ الموجِبِ للإِعرابِ . ومن ثمَّ لا يجوزُ لنا أن نعتدَّ في شأنِنا هذا بأن يكونَ المتكَلِّمُ قد استعملَ من اللغتين في الشَّيْءِ ما يقالُ إنه أفصحُهما وبأن يكونَ قد تحفَّظَ مما تخطئهُ فيه العامَّةُ لا بأن يكونَ قد استعملَ الغريبَ لأن العلمَ بجميع ذلك لا يعدو أن يكونَ علماً باللغة بأنفسِ الكَلِمِ المفردةِ وبما طريقهُ الحفظُ دونَ ما يستعانُ عليه بالنظرِ ويوصلُ إليه بإِعمالِ الفكرِ . ولئن كانتِ العامَّةُ وأشباهُ العامةِ لا يكادون يعرفون الفصاحةَ غيرَ ذلك فإنَّ من ضعفِ الذَّحِيزَةِ إِخطارَ مثلهِ في الفكرِ وإِجْراءه في الذِّكْرِ . وأنت تزعمُ أنكَ ناظرٌ في دلائلِ الإعجازِ أتَرى أنَّ العربَ تُحْدِثُوا أن يختاروا الفتحَ في الميمِ من " الشَّامِعِ " والهائِ من " النهْـرِ " على الإِسْكانِ . وأن يتحفظوا من تخليطِ العامَّةِ في مثل " هذا يَسْـوَى أَلْفاً " أو إلى أن يأتوا بالغريبِ الوحشيِّ في الكلامِ معارضون به القرآنَ كيف وأنتَ تقرأُ السورةَ من السورِ الطوالِ فلا تجدُ فيها من الغريبِ شيئاً وتأمَّلْ ما جمعه العلماءُ في غريبِ القرآنِ فترى الغريبَ منه إلا في القليلِ إنما كان غريباً من أجلِ استعارةٍ هي فيه كمثلِ : ( وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ) ومثْلِ : ( خَلَّصُوا نَجِيًّا ) ومثْلِ : ( فاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ) دون أن تكون اللفظةُ غريبةً في نفسها . إنما ترى ذلك في كلماتٍ معدودةٍ كمثلِ : ( عَجَّلْ لَنَا قِطَّانَا ) و ( ذاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ ) و ( جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتِكَ سَرِيًّا )